



نقطه المطالع وقع بين سبع

قواعد رسالہ النجم

(۱) یہ رسالہ مہینہ میں دو بار یعنی ہر ہجری مہینے کی ۲۱ و ۲۲ تاریخ کو انشاء اللہ شائع ہوا کرے گا۔

(۲) رسالہ کا خالص حجم علاوہ شہدات و غیرہ کے عموماً ۳۲ صفحہ کا ہوگا اور عند الضرورة اس سے زیادہ بھی ہو سکتا ہے۔

(۳) عام چندہ موافق ذیل کے ہوگا اور خاص طور پر جس کو جو توفیق ہو۔

سالانہ	سے	مالک غیر سے صرف بقدر
شش ماہی	ع	زیادتی محصول ادا اضافہ
سہ ماہی	عہ	کر لیا جائیگا۔

(۴) چندہ بہر حال پیشگی لیا جائیگا۔

(۵) رسالہ کا آغاز سال ماہ محرم سے ہوگا۔

(۶) جو اصحاب میان سال میں خریداری کریں گے اگر نصف سال نہوا ہوگا تو انکی خدمت میں محرم سے اس وقت تک

کے کل سائنیکل شروع سال سے انکو خریدار سمجھا جائیگا اور بعد نصف سال کے انکو اختیار ہوگا چاہے شروع سال سے اپنی خریداری تمام کر لیں اور چاہے صرف بقیہ دنوں کی قیمت موافق نقشہ قیمت النجم کے بھیج دیں۔

(۷) جو صاحبہ استقلال خریدار النجم کے دین انکو اختیار ہوگا

چاہے ایک سال کے لیے پنے نام رسالہ جاری کرالیں چاہے ۳ روپیہ قیمت کی کتاب فتر النجم سے لیں۔

(۸) قدیم خریداران النجم کو: سال ایک کتاب و روپیہ

قیمت کی انعام میں دی جائیگی

مقاصد رسالہ النجم

النجم کا اصلی مقصد حمایت اسلام و ترویج مسلمانوں کے عقائد و خیالات خصائل عادات عبادات معاملات کی اصلاح اور

اتباع شریعت متحدہ (علی صاحبہ القلوب والسلام) کی ترویج اور مخالفت شریعت سے حتی الامکان بچانا۔

ان پاکیزہ مقاصد حاصل کرنے کے لیے حسب ذیل عنوان اختیار کیے گئے ہیں:

(۱) زیر ذرا قلم جو کہ دوسرے الفاظ میں مضامین تصور کیا جائے۔

اس ذیل میں انشاء اللہ تعالیٰ بہت عجلت و تیز رفتاری سے خبریں اور دیگر اہم مسائل و حالات ہر ماہ ناظرین کو پہنچے۔

(۲) اہل علم کی مراسلت جو خاص بہ ضروری مسائل سے متعلق ہو۔

(۳) غیر مذہبی اندرونی و بیرونی حوالہ اسلام کی حفاظت اور اسلام کی حقیقت کا تمام مذاہب پر اظہار۔

(۴) ہر پرچہ میں کچھ حصہ جدیدہ جدیدہ اسلامی خبریں بھی ہوگا۔

خبریں جہاں تک ممکن ہوگا کمال تحقیقات کے بعد بھی جائیگی۔

(۵) ہر سال جو کتاب انعام میں تجویز کی جائیگی وہ انشاء اللہ تعالیٰ بیشتر اکثر سلف صالحین میں سے کسی کی مستند و مفید تصنیف کا ترجمہ ہوگی

نرخامہ طبع اشتہار و مضامین خاص

تقداد ماہوار سہ ماہی شش ماہی سالانہ نصف کالم سے ایک کالم پورا صفحہ

اتفاق اشتہار فی سطر کالم ۴۴ اجرت فی مہینہ فی صدی ۸ بشرطیکہ قواعد و انکشاف کے خلاف نہ ہو

حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ زمانہ فتنہ میں
 کی خدمت کا بڑا ثواب ہے اور اتنا بڑا ثواب ہے کہ ہجرت
 کے برابر۔ آج کل کے زمانے سے زیادہ فتنے کا زمانہ کیا
 ہو گا کہ ہر طرف سے الحاد و بے دینی کا زور ہے۔ علم دین
 مفقود ہوتا جا رہا ہے۔ علمای سابقین دنیا سے خست
 ہو رہے ہیں اور نئی نسلیں علم دین کی طرف بالکل ملتفت
 نہیں۔ وہ زمانہ قریب رہا ہے کہ علم دین بالکل معدوم ہو جائے
 انما یدہب العلم بذاہب العلماء۔ علمائے تشریف لے جائے
 سے علم دین مفقود ہو جائیگا۔ پس لوگ اس فتنہ کے زمانہ
 میں علم دین کے باقی رکھنے کی کوشش کریں انہیں کے
 لیے اجر جیسا ہے۔

علم دین کی اشاعت کی چند صورتیں ہیں۔ اول
 درس دینا۔ دوسرے دغظ لکنا۔ تیسرے تصنیف و
 تالیف کرنا۔ کیا اس میں کچھ شک ہو سکتا ہے کہ النعم
 اس تیسری قسم کی خدمت کو انجام دے رہا ہے اور اسی خدمت
 کی انجام دہی اسکا مقصد اصلی ہے۔ پس لوگ النعم کی ہمدردی
 و اعانت میں کوشش کریں وہ درحقیقت علم دین کی
 خدمت کر رہے ہیں۔

نوٹ:- ہر دو رفاق کا صنویع معہ نو سکا آئندہ پرچہ
 اشاعت درج ہوگا۔ سیرۃ نبوی کا بقیہ بھی آئندہ پرچہ
 میں پورا ہو جائیگا۔

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 حامداً وصلياً سلاً

و النعم للنعيم

۷۔ ربیع الثانی پچھنبہ ۱۳۸۵ھ

جب سے النعم رسالہ کی صورت میں آیا جسکے لیے جہاں
 دینی کی ایک جماعت مقرر تھی۔ اس وقت سے النعم کی
 اشاعت کو بہ نسبت سابق کے ترقی کرنا چاہیے تھا مگر ان سوس
 ہے کہ میان بجائے ترقی کے منزل ہی منزل ہے جسکی کیفیت
 دیوون کی واپسی اور وصولی کی فہرست سے معلوم ہو سکتی ہے
 یہ بین جانتا ہوں کہ انشاء اللہ تعالیٰ یہ حالت قائم
 نہ رہے گی اور جس قدر تعداد قدیم خریداروں کی گھٹ گئی ہے
 اسی قدر جدید خریداروں سے پوری ہو جائیگی مگر ظاہر ہے
 کہ ہر سال یا اختیار کی اشاعت اسکے خریداروں ہی کے
 ذریعہ سے بڑھتی ہو پس کیا خریداران النعم اس طرف توجہ
 نہ کریں گے اور کیا وہ اپنے اس مذہبی صحیفے کو اسی منزل
 کی حالت میں دیکھتے رہیں گے۔

فہرست وصولی و واپسی ویلو

انجم کے سالانہ چندے کی وصولی واپسی کی یہ چوتھی فہرست ہے۔ پہلی تین فہرستوں میں (۲۸۹) نام وصولی کے اور (۲۹۵) نام واپسی کے شائع ہو چکے ہیں۔ اس مرتبہ (۸) نام وصولی کے اور (۲۲) واپسی کے شائع کیے جاتے ہیں۔

کل سیزن وصولی کی (۲۹۷) ہوئی اور واپسی کی (۲۹۷)۔



- فہرست وصولی :** - (۱) جناب مظہر الحق صاحب مونگیر ^{۱۷۶۷} (۲) جناب سید عبدالوہاب صاحب کن ^{۱۳۶۳} (۳) جناب محمود الحق صاحب آره ^{۱۳۰۳} (۴) جناب فخر الدین صاحب کن ^{۱۷۴۱} (۵) جناب اکرام الہی صاحب اودھ ^{۱۷۴۱} (۶) جناب محمد عباس صاحب بستی ^{۱۱۹۹} (۷) جناب عبدالکریم صاحب نگون ^{۱۷۵۳} (۸) جناب فضل اللہ صاحب سندھ
- فہرست واپسی :** - (۱) محمد صدیق صاحب عد ن (۲) محمد تاسم صاحب دہلینگہ (۳) احمد بدھو صاحب برصما (۴) سید احمد صاحب اعظم گڑھ (۵) غلام محمد صاحب کشمیر (۶) نظام الدین صاحب مالوہ (۷) واج الدین صاحب بجنو (۸) وصی الدین صاحب دہلینگہ (۹) عفار خان صاحب کشمیر (۱۰) صلاح الدین صاحب احمد نگر (۱۱) محمد منظور صاحب بارہ بنکی (۱۲) شاہ محمد صاحب اعظم گڑھ (۱۳) دوست محمد صاحب برصما (۱۴) زنگاریڈی صاحب دکن (۱۵) احمد حسین صاحب ہویال (۱۶) سجاد علی صاحب ریوان (۱۷) علی میر صاحب کشمیر (۱۸) عبد المجید صاحب دہلینگہ (۱۹) ابوالحسن صاحب کشمیر (۲۰) حبیب اللہ صاحب کانپور (۲۱) تھور علی صاحب لکھنؤ (۲۲) غلام محی الدین صاحب گیا

بقیہ مضمون

تنقید لوائح لیلیہ

(سلسلہ کے لیے دیکھیے انجم ۲۱ برج الاول صفحہ ۱۶)

سور ادب یا کچھ خرابی ہو تو اسکا الزام حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر نہیں ہو سکتا۔

مگر نظر دقیق سے دیکھنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ

در اصل وافتنی ربی ہی ہونا چاہیے کیونکہ موافقت کی

سے ہو سکتی ہے جسکو دوسرے کے فعل یا ضمیر کا علم ہو۔

اور یہ ظاہر ہے کہ جناب فاروق اعظم کو اللہ تعالیٰ کے فعل کا علم

نہیں ہو سکتا تھا ہاں اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کا علم ہوتا تھا ^{نفقت}

کا فعل حق سبحانہ سے صادر ہو سکتا ہے نہ حضرت فاروق

یہی وجہ ہے کہ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں

ان روایات کی شرح میں (جنہن وافتت کبی واروہو) ^{ہو}

وافقت کے تحت میں لکھا ہے اسی وافتنی ربی

ہو سکتی ہے تو البتہ یہ لفظ سور ادب پر محمول ہو سکے گا۔

تیسرا اعتراض یہ ہے کہ حضرت عمر کا اگر یہ قول اتفاقاً

تھا تو انکی کوئی فضیلت اس سے ثابت نہیں ہو سکتی اور

اگر بطور ارادہ کے تھا تو اعجاز قرآنی میں تصحیح ہو جائیگی۔

جواب اسکا یہ ہے کہ یہ محض لغوات ہے اتفاقاً

سے اگر بغیر ارادہ مراد ہو تو ہم تسلیم کرتے ہیں مگر اس

فضیلت کا عدم ثبوت ممنوع ہے۔ فضیلت کیلئے

کچھ ضروری نہیں کہ امور ارادیہ و اختیار یہی سے

ثابت ہو ورنہ حضرت علی کا کعبہ میں پیدا ہونا

فضیلت نہ رہیگا۔ نیز بہت سے فضائل اہل فضائل

کے فضول ہو جائیں گے۔

اسی قسم کے مزخرف اعتراضات پر صاحب

لوائح لیلیہ کو ناز ہے۔

مؤلف لوائح لیلیہ کو واضح رہے کہ اپنی

فلسفہ دانی پر انکو ناز بیجا ہے۔ بڑے بڑے فلسفی

طوسی و علی وغیرہ باطل کو حق اور حق کو باطل

بنا نہ سکے تو وہ کیا کر سکتے ہیں۔ حق کو باطل

اور باطل کو حق بنانا کسی کے اسکا نہیں نہیں ہے

فقط

راقم۔ مدیر انجم

۴

مرزائی صاحبان

لکھنؤ کی انجم مرزائیہ کی تحریک پر مین نے مرزائی صاحبان سے مناظرہ منظور کیا اور بحث بھی طو ہو گیا وہ یہ کہ مرزا صاحب نے اپنی نسبت کیا دعویٰ کیا اور اس دعوے پر کیا دلائل انھوں نے پیش کیے ؟ مولوی کبیر الدین احمد سکرری انجم مرزائیہ لکھنؤ میرے مقابل مین مناظرہ کے لیے تیار ہوئے مین نے اسکو بھی لکھو لیا کہ باین شرط کہ فریقین کی کجشبے کم و کاست برد و آنجم دونوں میں چھپے۔ لیکن ایڈیٹر صاحب بد نے اسکو کسی طرح منظور نہ فرمایا۔ حد ہو گئی کہ انکو بیان تک لکھا گیا کہ چھپائی وغیرہ کے مصارف و قرا انجم سے دیے جائینگے۔ پھر بھی انکی ہمت نہ ہوئی اس قدر اصرار صرف اس لیے کیا گیا کہ اس مناظرہ سے فریقین خصوصاً مرزائی صاحبان کے حق میں بہت نفع متصور تھا۔ بہت سے لوگ محض اپنی سادہ لوحی سے دھوکہ میں آ گئے مین اور مرزائی گروہ کی حالت اور انکے عقائد کی حقیقت کو جاننے بغیر دام میں پھنس گئے مین اس میں شک نہیں کہ اس بحث سے ایسے لوگوں کو بڑا فائدہ ہوتا ایڈیٹر صاحب بد کا اس بحث کے چھاپنے سے گریز فرمانا

خود تبار ہا ہر کہ اصل بات کیا ہو۔

اب تک قادیان سے تو کوئی جواب نہیں ملا مگر مولوی کبیر الدین صاحب نے ایک خط میں مجھے لکھا کہ آپ سے مناظرہ کرنے کا حکم ہو گیا ہے اور میرا قاسم علی صاحب دہلوی آپ کے مقابل مین تجویز ہو گئے۔

کچھ روز سمجھ میں نہیں آتی کہ آخر اب تک مجھے کوئی اطلاع کیوں نہ دی گئی۔ خیر بہ کفیر مجھے بڑے شہم منظور ہے اور مجھے اس سے بحث نہیں کہے باشد اظہار حق سے کام ہو اور بس۔

دیکھئے اب میرا قاسم علی صاحب کی بحث کو ایڈیٹر صاحب بد چھاپنا منظور کرتے ہیں یا نہیں۔ والسلام علی من اتبع الهدی راقم۔ ناچیز۔ مدیر انجم

اطلاع گزشتہ سال کے اوراق اسد الغابہ مناظرہ کی تکمیل کیلئے قدیم خریداران انجم کے خطوط آپت میں انکو طہان رکھنا چاہیے کہ یہ اوراق انشاء اللہ ضرور کامل کیے جاویں گے اور بغیر قیمت دیتا انکی خدمت میں پہنچیں گے مگر چونکہ اوراق زیادہ ہیں ایسے انکی تیاری اس قدر جلد ناممکن ہے لہذا یہ تجویز ہوا ہے کہ اخیر سال پر ہی اوراق سالانہ چندہ وصول کرنے کے لیے ذریعہ دلیو بھیجے جائیں۔

مین کیون سنی ہو گیا

جناب محمد ضامن صاحب ساکن موضع
مسند ڈاکخانہ ٹکلیٹ گنج۔ ضلع بارہ بنکی جو قدیم خریدار
النجم کے ہیں۔ تحریر فرماتے ہیں۔

اس جگہ ایک موضع مٹی ہوا اور وہاں بھی انفضی
چند دنوں سے شاہان لکھنؤ کے دسترخوان سے سنا گیا
فیضیاب ہوئے اور اپنا اصلی مذہب اہل سنت و جماعت
چھوڑ کر ابن سبا کے پیرو ہوئے۔ تیس چالیس برس
قبل اس قدر رافضیت کا شوہترہ کا زور نہ تھا۔
آپس میں بیاہ شادی ہوتی تھی۔ چنانچہ میرے ایک
بچہ بھی حقیقی میر نوروز علی ولد حیدر علی کو منسوب تھیں
ان سے ایک پسر شہزاد حسین صاحب موجود ہیں
خداوند کریم انکی عمر دراز کرے اور جناب کو جزائے
خیر دے کہ آپ کے مناظرہ نے وہ اثر ڈالا کہ ابھرتے
والہ۔ وہ کیا۔ کہتے ایک راہ راست پر آگئے۔

میرے برادر میر شہزاد حسین صاحب سلمہ
محض النجم کے دیکھنے سے راہ راست پر آئے
اور ابھرتے کہ اپنے آبائی مذہب رافض سے بیزار ہو کر
نایعجاب منافذ شاہ سراج المیقین صاحب

کے ہاتھ پر تائب ہو گئے۔

میر شہزاد حسین صاحب کے سنی ہو جانے کے وجہ
اگر مفصل شائع ہوں تو امید ہے کہ دوسروں کو بھی ہدایت
ہو۔ اس لیے کچھ گزارش کرتا ہوں۔ آپ عبارت
مین مناسب اصلاح فرما کر صحیفہ النجم مین
درج فرماوین۔

میر شہزاد حسین صاحب النجم دیکھ کر کیون سنی ہوئے

—

(۱) النجم مین انھوں نے دیکھا کہ شیعہ مولویوں
اور مجتہدوں کو بار بار اعلان دیا گیا۔ غیرت دلائی
گئی۔ کہ گھر مین بیٹھ کر زمین کو آسمان۔ دن کو رات
لکھنے سے کیا فائدہ؟ بالمشافہہ مناظرہ کر لیجئے۔ مگر
کسی شیعہ مولوی نے ہمت نہ کی۔

بعض اوقات کسی شیعہ نے جھوٹی ہمت ظاہر کی
جیسے مقبول احمد دہلوی نے اپنی مجلسوں مین بڑا
کہا کہ جس سنی کا جی چاہے مجھ سے مناظرہ کرے۔
اسی طرح ایڈیٹر شیعہ نے بڑی مستعدی دکھائی
تھی کہ ایڈیٹر صاحب النجم کچھ تشریف لاکر ایڈیٹر
سے مناظرہ کریں۔ مگر جب نایعجاب مدیر النجم

مستعد ہو مسند توبہ صاحب فرار کر گئے۔ اسی طرح کے بہت سے واقعات پیش آئے۔ گوڑہ پیر جید ضلع حیدر آباد سندھ کا واقعہ۔ سٹی ضلع کانپور کا واقعہ۔

غرض ان واقعات سے مجھے معلوم ہو گیا کہ شیعہ مذہب کے مولوی مجتہد خود بھی اپنے مذہب کے باطل ہونے سے کما حقہ واقف ہیں اور مذہب اہل سنت کے برحق ہونے کا یقین کامل رکھتے ہیں۔ ورنہ کوئی وجہ نہیں کہ بالمشافہ مناظرہ سے اس قدر بھاگین۔

نقض امن کا حیلہ ہرگز دل نشین نہیں ہو سکتا بالمشافہ مناظرہ میں آج تک نقض امن کین نہیں ہوا۔ مناظرہ بالمشافہ میں نقض امن کا اندیشہ کون اور تعزیر داری، پتھر بازی، ہمسین برابر نقض امن ہوتا رہتا ہے۔ ترک نہ کریں۔ بلکہ ہر سال اس میں کچھ نہ کچھ اضافہ کرتے رہیں۔ کچھ کم حیرت کی بات نہیں ہے۔ علمای شیعہ کا بالمشافہ مناظرہ سے فرار دیکھ کر آپ میں نے یہ بھی منظور کر لیا کہ اچھا تحریری مناظرہ ہو۔ مگر شرط یہ ہے کہ جو صاحب مناظرہ کریں وہ اپنی اور میری دونوں تحریریں کسی شیعہ رسالہ میں (خواہ وہ اصلاح ہو یا شیعہ) چھپوائیں۔

اور میں بھی طرفین کی تحریریں انجم میں چھاپ دوں گا اس اعلان کو بھی دیے ہوئے بہت دن ہو گئے مگر کوئی شیعہ اب تحریری مناظرہ پر بھی مستعد نہیں ہوتا۔ فی الحقیقت یہ بات بالکل حق ہے کہ علما شیعہ اپنے مذہب کے بطلان اور مذہب اہل سنت کی حقیقت کا یقین کامل رکھتے ہیں۔ مگر اجارہ یود کی طرح قبول حق سے منحرف ہیں۔ (مدیر انجم)

(۲) انجم میں بار بار اعلان دیا گیا کہ حضرات شیعہ محبت اہلبیت کا بہت کچھ دعویٰ کرتے ہیں اور اپنے کو اہل بیت کا پیرو کہتے ہیں۔ مگر کوئی شیعہ نہیں بتا سکتا کہ اہل بیت رسول کون لوگ ہیں۔

اس اعلان پر بھی آج تک کسی شیعہ نے اہل بیت رسول کو نہ بتایا۔ مقبول احمد صاحب نے ایک رسالہ اس باب میں لکھا۔ مگر انھوں نے بجای اہلبیت رسول کے اہل بیت خدا کی تحقیق شروع کر دی۔ ہاں کیا تھی اور جواب کیا دیا۔ معلوم ہو گیا کہ یہ لوگ فی الحقیقت اہل بیت رسول کو نہیں جانتے نہ بتا سکتے ہیں۔

ابھی اسی ہفتہ میں نواب محمد حسن خان صاحب رئیس بلہرہ کے مکان واقع قیصر باغ۔ لکھنؤ میں ایک شیعہ مولوی صاحب اللہ آباد کے سند یافتہ تشریف لائے تھے اور نواب صاحب سے ان سے کچھ گفتگو ہوئی

نام کسی دلیل کے ساتھ بتا دیں تو میں اسی وقت
بے مائل شیعہ ہوتا ہوں۔“

اسکو شکر شیعہ مولوی صاحب نے ایسا سکوت
کیا کہ گویا انکے منہ میں زبان ہی نہ تھی (مدیر الغیر)
(۲۷) الغیر میں بار بار اعلان دیا گیا کہ شیعہ حضرت

کا ایمان قرآن شریف پر نہیں ہے نہ ہو سکتا ہے۔ سال
گذشتہ میں لکھنؤ میں اتفاقاً مناظرہ بھی ہو گیا۔ اس میں
بھی غالب جناب مدیر الغیر نے بصراحت یہ دعویٰ فرمایا کہ
کہ شیعوں کا ایمان قرآن شریف پر ناممکن و محال ہے۔
مگر کسی شیعہ کی ہمت نہ ہوئی کہ اُن سے اس دعویٰ
کا ثبوت طلب کرتا۔ ثبوت طلب کرنا چہ معنی۔ جو
ثبوت انھوں نے بغیر طلب پیش فرمایا اسکی تردید
کی بھی ہمت نہ ہوئی۔ اور شیعہ مناظر صاحب پوش

ہو کر گھر میں بیٹھ رہے اور ہر طرف سے اُن بچا ہے
پر لعنت طامت ہونے لگی کہ تم نے مناظرہ کیوں کیا
ایڈیٹر اصلاح نے اُن کو طالب علم کہہ کر اپنا چھٹا چھڑایا
پس میں نے اپنے دل میں خیال کیا کہ جس مذہب کے لوگ
اپنے مذہب کی حقیقت کا یقین رکھتے ہوں اور اپنے مقتداؤں کے نام بھی نہ
تبا سکیں قرآن پر ایمان نہ رکھتے ہوں اس مذہب میں نہ ہونا چاہیے
ہر چند تعلقات خاندانی بہت مانع ہے مگر رضائی مدد ہوئی اور اب
کا شکر ہے کہ میں بھی زمرہ اہل حق میں داخل ہو گیا۔

نواب صاحب نے جناب مولوی عبدالحکیم صاحب کو
یہ بھیجا۔ شیعہ مولوی صاحب اس وقت نواب صاحب
سے فرما رہے تھے کہ آپ جو کہتے ہیں کہ مذہب شیعہ
مجھے اچھا معلوم ہوتا ہے۔ پھر آپ اسکو قبول کیوں
نہیں کرتے؟

جناب مولوی عبدالحکیم صاحب نے اُن سے کہا
کہ اسکا جواب میں عرض کرتا ہوں مجھے بھی مذہب شیعہ
بہت پسند ہے۔ نماز کی پابندی اس میں نہیں کی گئی
وقت کی ایک ساتھ ملا کر پڑھ لی۔ خواہشات نفسانی
کو پورا کر نیکے لیے کسی قسم کی رکاوٹ نہیں۔ زنا کا نام
و نشان نہیں بلکہ زنا کا نام متعہ ہے۔ جسکے کرنے میں
ثواب ملتا ہے۔ مگر صرف ایک بات مانع ہے۔ ورنہ میں
میں شیعہ ہو جاتا۔“

شیعہ مولوی صاحب نے بہت شتاق ہو کر پوچھا
کہ ہاں جناب! وہ کیا بات ہے؟

مولوی عبدالحکیم صاحب نے فرمایا ”وہ بات
یہ ہے کہ میں شیعہ مذہب میں آنیکے بعد یہ نہ بتا سکوں گا
کہ اہل بیت رسول کون لوگ ہیں۔ میرے خیال
میں اس سے بڑھ کر ذلت و رسوائی اور کیا ہوگی؟
کہ آدمی اپنے مقتدا کو نہ بتا سکے۔ یہ ذلت و رسوائی
مجھے گوارا نہ ہوگی۔ اگر آپ مجھے اہل بیت رسول کے

ان موت العالم باللہ موت العالم

انوس ہندوستان اب خالی ہوتا جاتا ہے۔ ایک وہ زمانہ تھا کہ ہندوستان میں ایسے ایسے جید علما موجود تھے جنکی ذات مرجع عربی عجم تھی اور ایک یہ مانا ہر کہ علمای ربانین کی موت فی الحقیقت ایک عالم کی موت ہے۔ اور سب سے زیادہ رنج کی بات یہ ہے کہ جو عالم جاتا ہو وہ اپنا نظیر نہیں چھوڑ جاتا۔ بڑے بڑے باکمال اُٹھتے جاتے ہیں اور اپنی اولاد یا تلامذہ میں کیسکو ایسا نہیں چھوڑ جاتے جو انکی جانشینی کر سکے ابھی ہفتہ گزشتہ میں مولنا سید احمد صاحب امرہوی جو ہندوستان کے شاہرہ علما میں تھے صرف دو دن مرض ذات الحجب میں مبتلا رہ کر راہی جنت ہوئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اللہ تعالیٰ جناب مرحوم کو غریق مغفرت فرمائے مولنا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی یاد گار تھے۔

یہ بھی ایک حسن اتفاق کی بات ہے کہ مولوی حافظ احمد صاحب فرزند مولنا محمد قاسم صاحب کو میرٹھ میں انکی خبر علالت معلوم ہوئی اور وہ

وقت اخیر امرہ پہنچ گئے۔ نماز جنازہ انھوں نے پڑھائی اور خاص مدرسہ اسلامیہ امرہ میں جو مرحوم ہی کا قائم کیا تھا مدفون کیا۔ تمام قصبہ امرہ میں اُس روز ایک کھرام تھا۔ اور قصبہ امرہ پہنچا۔ دور دور تک اس خبر سے کھرام ہو گا۔

مولنا مرحوم میں علم و کمال کے ساتھ خلق و تواضع بھی بدرجہ غایت تھا۔ اس میں شک نہیں کہ امرہ پہ کا مدرسہ اسلامیہ ترقی ہو گیا۔

مولنا مرحوم کی ذات سے بہت سی خدائے اسلامیہ ظہور میں آئیں اور بہت لوگوں کو فیض پہنچا۔ بہت سے لوگ ان سے پڑھ کر فارغ التحصیل ہوئے۔

الحجۃ کے ساتھ بھی آپ کو خاص محبت تھی۔ جلسہ دیوبند میں کئی مرتبہ اسکا ذکر فرمایا۔ مزاج میں تو طوب تھا افراط و تفریط سے بالکل علیحدہ رہتے تھے عیسائے اہل انصاف کو ہونا چاہیے۔ کل شی ہالک الا وجہ

مولنا نے ایک فرزند چھوڑا جنکا نام سید محمد ہے۔ حفظ قرآن سے فارغ ہو چکے ہیں۔ اب علوم عربیہ کی تحصیل میں مصروف ہیں۔ اللہ تعالیٰ انکو صبر جمیل عطا فرمائے اور انکے والد ماجد رحمۃ اللہ کی جانشینی کے لیے جلد سے جلد سزاوار کر دے آمین ثم آمین۔

مضمون ذیل جناب حاجی حافظ محمد حسن صاحب
کی طبع و قلم کا نتیجہ ہے۔
یہ مضمون انکا پہلا اور کسی رسالہ میں بھی چھپکا
ہے مگر ان کو جو محنت انجیم کے ساتھ ہے وہ
مقتضی اس امر کی ہوئی کہ پھر اس کو انجیم میں
چھپوائیں۔ ناچیز میرا بی بی راے آخرین ظاہر
کرے گا۔

ولادت مسیح علیہ السلام

بسم اللہ الرحمن الرحیم
یہ ایک عجیب بات ہے کہ دنیا کے تمام مذاہب
میں بعض ایسی روایات موجود و مشہور ہیں جو بظاہر
قانون قدرت و اسباب عادیہ کے خلاف معلوم ہوتے
ہیں اور کسی طرح عقل انکی تائید نہیں کرتی مگر اس سے
زیادہ تعجب کے قابل یہ امر ہے کہ باوجود ادعائے عقلیت
و انکشاف حقائق و ہمہ دانی عموماً پیروان مذہب ایسی
روایات کے صرف بر بنائے نقل و روایت سے
معتقد اور ایسے معتقدات کو اسرار قدرت ماکمل سمجھتے
چون و چرا کرتے مگر جب کفر سمجھتے ہیں۔ طرہ یہ کہ گو خود
ایسے اعتقادات رکھتے ہوں لیکن جب کسی دوسرے
مذہب والے سے مقابلہ آفرتا ہو تو اس کے لیے
معتقدات پر طعن و تشنیع کرنے سے نہیں چوکتے۔
نصف صدی اوپر تک دنیا خصوصاً ایشیا

میں عقائد مذہبی کی اتنی وقعت کی جاتی تھی کہ آدمی
ظاہری مسائل میں اسباب و غل کا دریافت
کرنے کا مذہب کے ساتھ گستاخی تصور کرتے تھے مگر اب
وہ رانہ آیا ہے کہ لوگ ذات باری پر بھی حملہ کرنے سے
نہیں چرکتے جیون جیون (نام نہاد) تہذیب
برپا ہوتی جاتی ہے مذہب کی وقعت کم ہوتی جاتی ہے
اور یہ کہنا بیجا نہ ہو گا کہ موجودہ دور میں مذہب کا اقرار
کرنے والی معمولی بات نہیں۔ گو اس میں شک نہیں
کہ واقفیت مذہبی روز بروز محدود ہوتی جاتی ہے۔
مگر جب سے تجرہ و مشاہدہ کلاہل بالا ہوا ہے تو اس اصول
کو لوگ اسی صیغہ سے برکھنا چاہتے ہیں اور یہ خیال
تو شاید کسی کو جھوٹے سے بھی نہ آتا ہو گا کہ ہماری
معلومات کی وسعت کمان تک ہے یا یہ کہ جن خبرات
پر ہم اچھل کود ہے میں چاہے وہ ہماری نگاہوں
پہنچ رہی کیوں نہ دکھائی دیں لیکن اصل انکی
حقیقت رائی سے زیادہ نہیں و صا ویتیم
من العلم الا قلیلاً اگر مذہب بھی عجیب و
غریب بابرکت چیز ہے کہ ایسے ایسے عوام کا عقائد
کرنے کو تیار رہتا ہے چند سنت تک ہم اختلافات
مذہب و رائی تنقید و تہجم کو نظر انداز کر کے دیکھیں
توصاف نظر آئے گا کہ ہر موعی مذہب ذاتی و عام

مطابق اصول سائنس سے اپنے مذہب کی حقیقت
اور اس کے برکات و فیض کی اہمیت ثابت کر نیکی
کوشش میں مصروف ہو اور تمام ممالک کے پیرو
اس معرکہ آرائی میں یکساں سرگرم ہوں اور واقعی
اب وہ زمانہ نہیں رہا کہ کسی بات کو جہان تک پہنچ
بحث و مباحثہ ممکن ہو چھان بنان کے بغیر کوئی
متنفس تسلیم کرے یا معترض کو محض کفر کہہ دینے
سے نجات ہو جائے بلکہ اسی عالمگیر ہوا کے جھونکوں
نے ان لوگوں کو سخت پریشانی میں مبتلا کر رکھا ہے
جنہوں نے مختلف مذاہب کے انتخاب تالیف سے
اپنے اصول و عقائد قائم کئے ہیں اور ذاتی رائے
سے نجات اخروی کے اسباب ذرائع محصن کر کے
اپنی مشن کو کامیاب بنوانے کے خیال میں سرگردان ہیں
المر تر انھم فی کل وادی یھمون و انھم
یقولون ما لا یفعلون ہم مسلمانوں میں
ایمان بالغیب کا مسئلہ مشہور و معروف ہے۔ ہماری
مقدس کتاب کے ابتدا ہی میں ہمدی
للمتقین الذین یؤمنون بالغیب کے الفاظ
ایمان بالغیب کی ثناء و صفت کی گئی ہے غالباً اپنے
ایک شعر میں اسی عقیدے کو بڑی خوبی
و خوش اسلوبی سے لکھا ہے۔ وہ لکھتے ہیں

شرط اسلام ہو و درزش ایمان بالغیب
لے تو غائب ز نظر نہ تو ایمان من است
مسلمانوں کے عقائد میں بہت سی باتیں ایسی
ہیں جو عام مشاہدہ و تجربہ کی مغائر معلوم ہوتی
ہیں۔ اور گویا ہم نے اوپر لکھا ہے قریب قریب
تمام مذاہب میں ویسی ہی روایات موجود ہیں
اور بالخصوص اہل کتاب (عیسائی و یہودی)
ایسے معتقدات میں ہم سے قطعاً متفق ہیں مگر جہاں
نام اسلام کا درمیان میں آیا طعن و تشنیع کی
شروع ہو جاتی ہے اور اسلام کی آنکھ کا تشکاویہ کھتے
وقت انھیں اپنی آنکھ کا شہیتہ نظر نہیں آتا۔
خوبی قسمت سے انبیائے سلف کی نبوت
کو الفاظ لا نفوق بین احد من سلسلہ تسلیم
کر لینے سے مسلمانوں کو ابنائے زمانہ کے مقابل
صدما اعتراض کا جواب وہ قرار دے رکھا ہے اور
باوجودیکہ بموجب روایت قرآنی اسلام کے ذمہ
کوئی جواب دہی نہیں آتی مگر حکایات اہل کتاب
جو مسلمانوں میں بوجہ اقرب العقیدہ ہونے کے
بطور احکام دین مشہور و مخلوط ہو گئی ہیں اور جن کو
آج بلا تفتیح صحیح و سقیم کے مسلمانوں کے سر تھوپا
جاتا ہے انھوں نے ہمارے دامن کو مدعی کے

ان میں پھنسا رکھا ہوا اور عوام میں ان مخصوص
 بات کی وہ ایسی پھیلی ہوئی ہر کہ تسکینِ جسم کے
 باب تلاش کرنے کے سوا کوئی چارہ کا نظر نہیں آتا
 ہم نہایت زور اور صدق دل کیساتھ کہتے
 ہیں کہ مذہبِ اسلام میں خدا نے انوارِ حقانیت
 ایسی جیسے دلا زوالِ قوت کمزور فرمائی ہر کہ وہ
 کسی زمانہ میں اور کسی قسم کی معارضات کا جواب
 دینے سے عاجز نہیں رہا اور گواہ ایک خدا کے بلند
 رائے آدمی کا ہر چیز کی نسبت خدا کی قدرت پر
 قول کر دینا مناسب جواب ہو کیونکہ جب وہ
 وجودِ باری تعالیٰ کا قائل ہو اور اس پاک ذات کو
 بعض اوصافِ قدرت و حکمت سے موصوف ماننا ہو
 تو اس کے نزدیک کوئی بات دائرہ قدرتِ الہی سے
 خارج نہیں ہو سکتی تاہم یہ کہنا ہرگز مبالغہ نہیں کہ
 مخالف و موافق ہر شخص کی تسکین کر دینے کیلئے
 اسلام میں کافی سے زیادہ طاقت موجود ہو اور
 اس کا تحریری و خدائی قانون یعنی قرآن مجید
 مسلمانوں کی حفاظت و صیانت کیواسطے احسن
 حصین سے کم نہیں۔ ذرا سا غور و تدبر کر رہے
 مخالفین کے تمام اعتراضات کی قلعی قرآن مجید
 ہی کھول دیتا ہو اور مسلمانوں کی طرف سے سیئہ

پس ہونے کو موجب رہتا ہو ولقد یتمنا القوا
لذا کوفھل من هذا کر

عرصہ ہوا ہے ایک محترم مقدس اور روشن
خیال عالم نے اثنائے گفتگو میں فرمایا تھا کہ جیون
جیون سائنس اور شاہدہ و تجربہ کو ترقی ہوگی اسلام
کی حقانیت کے لوگ خود بخود مصروف ہوتے جائیں گے
اور قرآن مجید میں تدبیر کرنے والوں کی نگاہیں
اُن معارف و حقائق کو مقتضیاتِ زمانہ کے مطابق
ثابت کر دیں گے جو ظاہر علوم جدیدہ کے بالکل خلاف
نظر آتے ہیں۔ ہم نے جب کبھی غور کیا ہے اس مقدمہ کے
حرفِ بھرت صحیح پایا ہے۔ اکابرِ علماء کی جن تصانیف کے
مطالعہ سے ہم کو شرفِ اندوز سعادت ہوئے
موقعِ ملاہی ان کے مضامین سے یہ صاف اور صریح
طور پر آشکار ہے کہ ہمارے مقدمے میں مذہب کے
استدلالات نے معتزلیوں کے مفہومات کا بخوبی
قلع و قمع اور مذہب و سائنس کے اختلاف کے
دہم کو ہمارے مشورہ کر دیا ہے و الحمد للہ علی ذلک
بمحلہ اُن اسلامی عقائد کے جن پر مخالفین
اعتراض ہے ولادتِ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو
باپ کے تسلیم کرنا ہے۔ ہم لوگ اس مسئلہ میں ہر
اقرارِ الوہیت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے عیسائی

[illegible]

بالکل متفق ہیں یہو نے تو اس مقدس مولود کی
پیدائش کے وقت ہی اعتراض کیا تھا کہ ولادت
مشکوک ہو کہیں نہ یامین کوئی بے باپ کے بھی پیدا
ہوا ہو اور زیادہ تر اسی مشکوکیت نے حضرت عیسیٰ کی
مشن کو آپ کے سامنے کامیاب ہونے دیا مگر وہ
زمانہ معجزات اور خوارق عادات ماننے والوں کا
تھا۔ اس وجہ سے بالآخر معتقدات مذہبی کا خیال
لوگوں پر غالب آیا۔ اور ایک حد تک نیا نیاں آپ کی
ولادت کو معجزہ مان کر نبوت کا اقرار کیا لیکن مخالفین
کے اعتراضات سے محفوظ رہنے کے خیال سے
انہیں ایسے ایسے پر اسرار شرائط و عقائد اضافہ کئے
گئے کہ جنکی سچید بھول بھلیٹوں میں بھٹکتے پھرنے
کے سوا شاہراہ ہدایت ملنا دشوار ہو۔ اور اسی کا
نتیجہ یہ کہ آج باہران علوم جدیدہ و سائنس کا ایک
بڑا گروہ یہود کی ہم زبانی عیسوی مذہب کے
تقدس مآب پیشوا کی عظمت و جلال کو یقین کر
سے منکر ہو اور مذاہب میں بھی مافوق العادت
اور مافوق الفطرت ولادتیں ہوتی ہیں جس میں
مذہب ہنود کے روایات سے تو بہت زیادہ لاتین
ایسی پائی جاتی ہیں۔ مگر اس پر کوئی رد و قبح
نہیں کیجاتی بخلاف اسکے مسلمانوں پر حضرت مسیح کی

ولادت سے پدیرمان لینے سے اس زور و شور سے
نکتہ چینی کیجاتی ہو کہ عیسائیوں سے بھی اس
غلو کے ساتھ جواب طلب نہیں ہوتا۔
میں نے اکثر اس بارے میں غور کیا ہو کہ حضرت
آدم کی پیدائش پر کیوں اس شدت سے اعتراض
نہیں کیا جاتا جیسا کہ حضرت مسیح کی ولادت پر
کیا جاتا ہو۔ لیکن جہاں تک میرے ذہن میں
آتا ہو سولے اسکے اور کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی
کہ پیدائش آدم علیہ السلام کے متعلق مسئلہ اوقات
و ترقی نوعی پر قیاسی طبع آزمایاں کر کے لوگ
کسی قدر مطمئن ہو گئے ہیں اور حضرت مسیح کی پیدائش
ایسے زمانہ میں ہوئی جب دنیا میں صرف ناشونی
کے تعلقات ہی اسباب پیدائش قرار پا سکتے
تھے۔ لہذا خلاف قانون قدرت اور مشاہدات
روزمرہ سے باپ کے پیدا ہونا عقل سلیم کے
نزدیک مشکوک اور باور کرنے کے قابل نہیں
اسلامی قانون یعنی قرآن مجید و لہجہ اللہ
تبارک و تعالیٰ (خدا کے قانون قدرت کو بدلا ہوا
نہاؤ گے) ایک ایسا کلیہ بیان کیا گیا ہو کہ جسکی
تائید کرنے ہوئے بعض مسلمان بھی اس شک
میں پڑ گئے کہ حضرت عیسیٰ کی ولادت بے باپ کے

کیونکر ہو سکتی ہے چنانچہ انھوں نے محض سی
اعتراض کے دفع کرنے کیلئے یہ تسلیم کر لیا کہ حضرت
مریم کی شادی یوسف بنجار سے ہوئی تھی اور
جناب مسیح دراصل یوسف کے بیٹے ہیں۔ اور جن
لوگوں نے بوجہ عقیدہ مشہور ہوئے کے اعلان
اختلاف نہیں کیا وہ یا تو دل میں مشکوک ہے
یا قدرت خدا کے حوالہ کر کے جان چھوڑائی مگر چ
ہمارا دعویٰ ہے کہ اسلام عین فطرۃ کے مطابق ہے
تو خلاف عقیدہ مشہور کوئی بات فرض کر لینے یا حوالہ
خدا کر لینے سے تشفی نہیں ہو سکتی۔

حاشا للہ ٹھیکو یہ دعویٰ نہیں کہ مجھے اہام
ہوتا ہے یا میں مؤمن اللہ یا ولی کامل یا عارف
باللہ کہ اسراحقان مجھ پر منکشف تھے ہوں۔ بلکہ
بمخلافات اسکے ایک بر نصیب اور بد اعمال آدمی ہوں
کہ اگر خدا اپنی صفت ستاری کو کام فرما کر عین شہی
انکرے تو تمام عالم میں رسوائی ہو لیکن بایں ہمہ
ایک کلمہ گو مسلمان ضرور ہوں اشھدان لا
الہ الا اللہ واشھدان محمد رسول اللہ
اور حیثیت ایک مسلمان کے ولادت مسیح علیہ السلام
متعلق سائنس والوں کے اعتراضات دفع کرنے
کیواسطے جو مراتب میرے ذہن میں آئے ہیں

۱۔ کہ حوالہ قلم کرتا ہوں اور یقین رکھتا ہوں کہ یہ
تاویلات صحیح ہونگے اور نہ صرف میرے ہم مذہب
مسلمان بھائی ہی اس کو قدر کی نگاہ سے
دیکھیں گے بلکہ گرجا نشین راہب و پادری بھی دلی
شوق سے لبتیک کہیں گے اور مخالفین و مجادلین
اس مضمون کو پڑھنے کے بعد بیجا مٹو گافوں سے
بار آدین گے وباللہ التوفیق۔

مسیح علیہ السلام کی ولادت کا راز فلسفیانہ طور
اُس وقت تک نہیں کھولا جاسکتا جب تک کہ ہم توالد
تناسل کے مسئلہ کی پوری طور سے چھان بین
نکروں۔ یوں تو روزمرہ پیدائش و مرگ کے واقعات
دنیا میں پیش آتے رہتے ہیں مگر دیکھنا یہ کہ پیدائش
ہوتی کیونکر ہے۔ ظاہر حال حسب دیگر حیوانات میں
دروادہ کا جوڑہ لگنے سے بچہ پیدا ہوتا ہے اس طرح
انسان میں بھی مرد و عورت کی صحبت و تقارب سے
اولاد پیدا ہونے کا قاعدہ ہے۔ البتہ بعض حیوانات
از قسم حشرات الارض ایسے ہیں جو وقت مقررہ پر
پیدا ہوتے ہیں۔ اور بعد مدت معینہ کے فنا ہو کر
پیوند خاک ہو جاتے ہیں جنہیں سے بعض تو بارش کی سیاق
پھر نکل پڑتے ہیں جیسے کنچو اد پیر ہوٹی وغیرہ۔ اور
بعض کی یہ کیفیت ہوتی ہے کہ وہ مدت حیات پوری

کر کے مردہ و خشک ہو جاتے ہیں اور ایک زمانہ معینہ
پرانے جسد بے جان میں پھر نشو و نما ہوتا ہے جیسے
بھڑکواڑوں میں بالکل خشک ہو جاتے دیکھا
گیا ہے۔ اور گرمیوں میں اُسی جسد میں ایک حالت
نئی کی پیدا ہو جاتی ہے اس نوع سے ترقی کر کے
پرنسپل کے حالات دیکھو تو علاوہ اس کے کہ موادہ
کچا ہو کر انڈے دیتے و بچہ نکالتے ہیں بعض قسم پرند
بلانر کے بھی انڈے دیتے ہیں جیسے مرغ خانگی کے
خانگی انڈے۔ گوان انڈوں سے بچے نکالتے ہیں
پوری کامیابی نہیں ہوتی مگر انڈے ضرور ہوتے
ہیں۔ اور بظاہر کوئی فرق نہ رہے جوڑے لگے ہوئے
انڈوں اور خانگی انڈوں میں نہیں ہوتا۔ گو یہ معلوم
ہو چکے بعد کہ خانگی انڈے سے بچہ نہیں نکلتا تسلیم
کرنا پڑتا ہے کہ نوع حیوانی کی نسل بڑھانے کی واسطے
نموادہ کی یکجائی ضرور ہے لیکن ساتھ ہی مرغ کی
تمثیل سے یہ بھی ماننا پڑے گا کہ بعض حیوانوں کے
مادہ نسل میں یہ قوت ہوتی ہے کہ اس سے نر و
مادہ دونوں کے مجموعی افعال و آثار ظاہر ہوتے
ہیں۔ گو وہ ایک حد تک نامکمل ہی کیوں نہوں
اور یہ امر منجملہ عجائبات قدرت کے ہے۔

مفرح القلوب مین حکیم از زانی صاحب

لکھتے ہیں کہ بعض نفوس (اناث) کے مادہ تولید
 میں قوت فاعلہ و منفعلہ دونوں ہوتی ہیں۔ یہ
 ایک ایسا مقولہ ہے جس پر جرح کرنیکا حق ہمو
 نہیں پہنچتا۔ کیونکہ جب طبیب حاذق نے لکھا ہے
 تو کسی لیل کی بنا پر لکھا ہوگا لیکن چونکہ حکیم صاحب
 نے کوئی تفصیل اسکی نہیں بیان کی لہذا اسپر یہ
 اعتراض ہو سکتا ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام
 کی عصمت ثابت کرنے اور جناب مسیح کے بے
 باپ پیدا ہونے پر اعتراض نہ وار دئے جانے
 کیواسطے یہ کلیہ بطور پیش بندی لکھ دیا ہے خصوصاً
 جب تشریح اجسام کی کتابیں اور تجربات طبی
 دیکھنے کے بعد یہ واضح ہوتا ہے کہ مرد و عورت
 دونوں کے مادہ تولید میں بڑا فرق ہوتا ہے عورت
 کے مادہ تولید میں تھیلیاں ہوتی ہیں۔ اور مرد
 مادہ میں لمبے کیڑے ہوتے ہیں جو وقت مجامعت
 ان تھیلیوں میں چلے جاتے ہیں اور اسی کا نام
 نطفہ قرار پانا ہے۔ تو قیاس کسی طرح قبول نہیں کرتا
 کہ ایک ہی مقام میں اور ایک ہی قسم کی نالیوں
 اور رگوں اور ایک ہی مادے میں دو مختلف
 صورت و مختلف کیف آثار پیدا ہوں۔ کیونکہ
 تمثیلاً ہم نباتات کے متعلق مشاہدات پر غور

کرین تو کبھی ایک تخم سے دو قسم کے بھل پیدا ہوتے
 نہ دیکھے جاوینگے جس ذرہ ارضی میں ایک گھاس
 کی جڑ لگی اُسی اور صرف اُسی ذرہ سے بغیر علحدگی ہر
 گھاس کے دوسرے نباتات اُگ ہی نہیں سکتے
 تب کیونکر مانا جاسکتا ہو کہ ایک ہی عورت کے
 رحم میں اور ایک ہی مقام پر دو ہری قوت والا
 مادہ موجود رہتا۔ اور اُس سے اولاد پیدا ہو سکتی ہو
 جبکہ دو جدا جدا قسم کے مادہ کے یکجائی کے بغیر
 حل نہیں رہ سکتا۔ ہمنے مناظرہ کی کتابوں میں
 ولادت مسیح کے متعلق خلاف نیچر ہونے کا جو
 جواب دیکھا ہو وہ بھی قریب قریب بالکل یہی ہے
 جو حکیم ازانی صاحب نے لکھا ہے کہ یہ امر خدا کی
 قدرت سے بعید نہیں کہ کسی عورت کے مادہ
 میں دونوں قوتیں پیدا کر دے جس سے حل قرار
 پا جائے۔ اور اسی جواب نے ہم کو پریشان کر کے
 اس حکمت الہیہ کا پتہ لگانے پر مجبور کیا کیونکہ
 ایک ہی مادہ میں دونوں قوتیں ہو نہیں سکتیں
 اور دو مختلف قسم کے مادوں کا ایک ہی مقام پر
 بلا کسی خاص کیفیت کے پیدا ہونا ممکن نہیں اور
 مغز کے خاکی اندون سے مسکت جسم استدلال
 اسوجہ سے نہیں ہو سکتا کہ پٹریوں میں ایک

ذخیرہ اندون کا پہلے ہی سے موجود رہتا ہو۔
 گویا صانع حقیقی جب ان کو مادہ بناتا ہو تو بجائے
 مواد ولادت کے ایک ذخیرہ تخم کا اُس میں پیدا
 کر دیتا ہو جو عمر کے ساتھ ترقی پا کر ایک وقت میں
 اس قابل ہو جاتا ہو کہ افزائش نسل میں حصہ
 ہو۔ اور نر کی صحبت سے اُس میں بچہ نکلنے کی
 قابلیت پیدا ہو جاتی ہو اور اس کے اگر ہم ایسا
 ہی مادہ کسی انسان میں ہونا مان لیں تو بھی
 مثل ایسے معجزات کے ہوگا جن کو ہم اسباب
 قوانین قدرت کے مطابق ثابت کر کے ختم کی
 تسکین نہیں کر سکتے۔ گو اس تمثیل سے اعرراض
 دور کرنے میں ہم کو بہت بڑی مدد ملتی ہو کیونکہ
 صد ہا رموز قدرت کے محض برہائے نمایشات
 عقل کے نزدیک قابل قبول ہیں۔ خواہ اُنکی
 تشریح کیجاسکے یا نہیں۔ علم تشریح کا استقرار کرنے
 سے معلوم ہوتا ہو کہ انسانی مشین کا اصل ڈرائور
 دماغ ہی تمام حرکات و سکنات و ارادت پر اسی
 کی حکومت ہو بقراط کا مقولہ ہے کہ مادہ تولید دماغ
 سے پیدا ہو کر کان کے پیچھے کی رگوں میں ہو کر
 حرام مغز کے ذریعہ سے گردہ میں ہوتا ہو اور خارج
 میں پہنچتا ہو۔ ڈاکٹر ہی اصل میں یہی ہے۔

قرار پایا ہے۔ مگر عورت و مرد کے مخارج و مواضع استلذاذ میں فرق ہے۔ اسی وجہ سے عورت کے اعصاب سینہ کی طرف مائل ہو کر مخارج تک پہنچتے ہیں اور مرد کی کمر کجانب سے قدرت نے عورت و مرد کے ان رگوں کی بناوٹ میں جسطرح مرکزی فرق رکھا ہے اسی طرح اُن کے افعال و خواص میں بھی فرق ہے اور باوجود اشتراک کیفیت لذت بہیمہ کے دونوں کی حالت لذت جدا گانہ ہوتی ہے۔ ایک میں مادہ پہنچانے کی قوت ہے ایک میں جذب کرنے کی۔ ایک کے مادہ میں صعود و قرار پانے کی قوت ہے۔ اور ایک کے مادہ میں روک رکھنے کی۔ خلاصہ یہ کہ جس قسم کے اعضا جس غرض سے عطا ہوئے ہیں اُن سے ویسا ہی فعل سرزد ہوتا ہے کسی ایک عضو کا فعل دوسرے عضو انجام نہیں دے سکتا جسطرح آنکھ سے سن اور کان سے دیکھ نہیں سکتے۔

یہ بات معلوم ہو جائے کہ عورت و مرد کے بعض اعضا کی ساخت اور ان کے افعال و خواص میں اختلاف ہوتا ہے لیکن ابدان میں مستثنیات کا پہلو غور باقی رہتا ہے کیونکہ جسطرح ہم نئی نوع انسان میں مرد و عورت کی کاملی و مکمل صورتیں دیکھتے چلے

آتے ہیں ویسے ہی کبھی کبھی انہیں بعض ایسے افراد بھی ملتے ہیں جنکی ظاہری فاندرونی ساخت جسمی میں عام آدمیوں سے بہت بڑا فرق ہوتا ہے جس کو ناقص یا عجیب الخلقت کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں اور گونا گوار انکی تعداد شمار کرنے کے قابل نہیں ہوتی لیکن اگر خاص اہتمام سے اعداد کیجا کیے جائیں تو ایسے آدمیوں کی گنتی ہزاروں لاکھوں تک پہنچ سکتی ہے۔ بونا اور چھ سات اُنکلی والا آدمی تو اکثر دیکھا جاتا ہے ایسے آدمی بھی دیکھے گئے ہیں جنکے انگوٹھا یا اور کوئی اُنکلی نہیں ہو۔ ہاتھوں پیروں کے جوڑ گھوٹے ہوئے اور ناقابل استعمال بھی دیکھے گئے ہیں۔ بعض عجائب خاؤں میں دوسرے لڑکوں کی نعشیں رکھی ہوئی پائی گئیں البتہ بعض خلقی نقص و عیوب ایسے ہیں جن سے انسان کسی کام کا نہیں رہتا اور بعض ایسے ہیں جو چندان محل و باج کار دنیاوی میں نہیں رہتے ایسے ناقص یا عجیب الخلقت لوگوں سے قطع نظر

کہتے تو ایک خاص قسم اس نوع کی وہ نظر آسکی جسکے جسم ظاہری میں تو کوئی نقص نہیں ہوتا۔ مگر اعضائے تناسل ناقص ہوتے ہیں اور ایسا نقص رکھنے والی نوع میں باعتبار حالت کئی قسمیں ہوتی ہیں ایک قسم ایسے آدمیوں کی جو خواجہ سرا ہیں جو قوت

پیدائش صحیح و سالم مرد کی شکل میں پیدا ہوتے ہیں
مگر انکی علامت مردی سولے پیشاب نکالنے
کے افزائش نسل کا کام دینے کے قابل نہیں ہوتی
یہ عجیب بات ہے کہ سارا جسم تو سن کیساتھ بڑھتا
اور کموتا رہتا ہے۔ مگر ایک خاص عضو میں نہ تو نمو ہوتا ہے
نہ اس کے اعصاب اس قابل ہوتے ہیں کہ رجوت
کا مادہ اس کے ذریعہ سے خارج ہو سکے۔ اسی طرح
بعض عورتوں میں اندام نہانی ناقص و رنات قابل
صحبت ہوتا ہے وہ بھی پیشاب خارج کرنے کے
سوا دوسرا کام نہیں دیکھتا ایسے نقص کی نسبت
اس کے سوا کیا کہا جاسکتا ہے کہ کسی خاص عصب
میں قوت فعلیہ ناقص رہ جانے سے کیل نہیں
ہوتی۔ منجملہ ایسے ہی نقصانوں کے ایک نقص باخانہ
کا راستہ نہونے کا ہے کہ بعض عورت یا مرد کے احشاکا
رخ مجرائے بول کی طرف ہوتا ہے اور پیشاب کے مقام
سے پاخانہ خارج ہوتا ہے۔ گو کبھی کبھی بعض پیشاب
ڈاکٹروں نے فن جراحی کا کمال دکھا کہ اس نقص کا
علاج کرنے میں کامیابی بھی حاصل کرتی ہے۔

اسی طرح ایک قسم اس نوع کی خنثی ہے۔

جس میں مردانہ و نسوانی دونوں علامتیں ہوتی ہیں۔

ان میں سے بعض میں مردی کی علامت غالب

ہوتی ہے۔ اور بعض میں عورت کی۔ اور خال
خال ایسے بھی دیکھے گئے ہیں جنکے دونوں
علامتوں میں قوت فعل موجود ہو جیسا کہ مولانا
عبد الحلیم مرحوم فرنگی محلی نے مزاجی کے حاشیہ
پر ایک ایسے مشہور شخص کا حوالہ دیا ہے اور کتب فقہ
میں خنثائے مشکل کے بیان میں ایسے آدمی کے
وجود کی تصریح کی گئی ہے۔ بہر کیف ہر دو علامات
اور منجملہ انکے ایک قوی اور ایک ضعیف رکھنے
والوں کا وجود مسلم اور کبھی کبھی مشاہدہ میں آیا ہے
مثلاً تو یہ بھی گیا ہے کہ بعض ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی
ایک علامت کسی زمانہ سن تک ظاہر و غالب
رہتی ہے اس کے بعد دوسری غالب آجاتی ہے۔

لیکن اسکا زیادہ کھوج لگانا کچھ ضرور نہیں۔ البتہ
اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خداوند کریم بطور
عجیب خلقت و نادردہ روزگار بعض آدمیوں کی
ترکیب جسمی اسی بھی رکھتا ہے جسکے اعصاب و
عضلات میں کسی مرکز سے دو ہر نمو ہوتا ہے
اور بجائے ایک جانب کا رہنا ہونے کے

دماغ کو دو طرف کام کرنا اور ایسے افعال و آثار

مماور کرنا پڑتے ہیں جو باہم تضاد یا مشاہدہ و

کے خلاف ہوتے ہیں چنانچہ می سنہ ۱۹۰۷ء میں ہم

ظاہر کرتا ہے۔ سوائے اسکے کہ کسی صدمہ ظاہری سے وہ ناقص ہو جائے۔ یا اندرونی خلقی نقص سے موضع انتہا پر نہ پہنچے جیسے بعض آدمیوں میں احتیاج کا رخ پیشا بگاڑ کی طرف مڑ جاتا ہے۔

خلقت انسانی کے نقائص و عجائبات کے متعلق تقریر متذکرہ بالا و تشریح جسام کی طبی شہادت پیش نظر رکھنے کے بعد قطعی اور لازمی طور سے ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ آدمی کے دلغ سے نکلنے والی وہ رگین جو مادہ تولید پیدا کرنے کے واسطے کان کے پیچھے ہو کر حرام مغز میں ہوتی ہوئی عورت و مرد کے جدا جدا جسمی مرکزوں میں پہنچتی ہیں۔ انہیں کبھی بجائے ایک کے دو شاخیں نکالتی ہیں جنہیں سے ایک میں نسوانی اور ایک میں مردانہ مادہ پیدا ہوتا ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ان دونوں شاخوں کے منہا پر جو علامت مقرر ہو یا زنانہ ہوتی ہے انہیں یہ رگین اپنی قسم کا مادہ پہنچاتی ہیں ساور یا یہ ہوتا ہے کہ ایک شاخ کا فعل دوسری پر غالب آ جاتا ہے اسلئے جس طرح سے بعض ناقص خلقت لوگوں میں احتیاج کا منہ پیشا بگاڑ کی طرف ہو جاتا ہے۔ اسی طرح یہ بھی ممکن و قابل ترقی و تسلیم ہے کہ مادہ تولید کی دونوں شاخیں کھنے والی

بہر اچ گئے تھے۔ یہ زمانہ سید سالار مسعود غازی کے میلہ کا تھا۔ وہاں ایک عجیب خلقت لڑکا ضلع ہر دونوں کے کسی پاسی کا بطور نمائش کے لایا گیا تھا۔ اسکے تین پیر تھے دو صحیح و سالم تھے۔ اور تیسرا پیر جو درمیان دونوں پیروں کے تھا کمزور تھا اس بچہ کے داہنے و بائیں جانب دونوں علامتیں زمانہ و مردانہ تھیں اور دونوں سے وہ پیشاب کرتا تھا۔ یہ تماشا ہزاروں آدمیوں نے دیکھا اور ابھی کل کی بات ہو اگر ہم مندرجہ بالا شہادت کے علامات چند منٹ کی واسطے یہ بھی فرض کریں کہ باوجود غمش ہو سنے کے ایک ہی آدمی سے کسی حالت میں بھی دونوں علامات کے افعال نبرد نہیں ہو سکتے تو بھی یہ بالضرور اور مجبوراً ماننا پڑے گا کہ جب عجیب خلقت لوگوں میں دو علامات رکھنے والے آدمی کا وجود پایا جاتا ہے۔ اور بغیر ذہنی رگوں اور اعصاب و عضلات کے سلسلہ کے ظاہر جسم پر کوئی عضو خاص پیدا نہیں ہو سکتا تو لازمی طور پر یہ تسلیم کرنے سے چارہ نہیں کہ ایک ہی جسم کے بعض اعصاب بجائے ایک کے دو شاخ ہو کر ایک صدر اور دوسرے پشت کی طرف جاسکتا ہو۔ بلکہ جاتا ہو اور اپنی انتہا پر اپنی علامت اپنا اثر اور اپنا فعل

رگوں کی ایک شاخ تو اپنے منہ سے خارج ہو چکی
اور دوسری کسی وجہ سے بجائے منہ سے خارج
اور حسب حال علامت ظاہری پر پہنچ کر ختم
ہونے کے درمیان سے دوسری شاخ کی طرف
رجوع ہو جائے و ما ذلک علی اللہ عزیز
ہم اور اس عام قاعدہ کو لکھ چکے ہیں
کہ عورت و مرد کی یک جانی و مقاربت سے حل
قرار پاتا ہو اور سائناتِ بسمانی کے متعلق اتنی
تفصیل لکھ لینے سے زکوری و انارث کے بعض
اعضا کے افعال و خصوصیات تاثری بھی معلوم
ہو گئے۔ اور عرف عام میں بھی یہ ہر شخص کو معلوم
ہے کہ کس عضو سے کیا کام لیا جاتا ہو۔ اور وہ کیونکر
پنا کام کرتا ہو لیکن یہ عجیب بات ہے کہ باوجودیکہ
سطح جسم انسانی کے تمام اعضا کو ایک یک خدمت
پہرہ ہو اسی طرح اعضاے تناسل بھی ایک خدمت
پر امور ہیں تاہم ان کے فعل میں ایک مستثنیٰ بمقابلہ
بیکر اعضا کے یہ موجود ہے کہ دوسرے اعضا
تو خدمت مقررہ کو بموجب قانون قدرت بجالاتے
ہیں اور یا بوجہ بیماری و صدات ناگہانی اپنے
حل سے معطل ہو جاتے ہیں۔ مگر اعضاے تناسل کا
عمل علاوہ طریقہ معلومہ کے خود بخود نوعی التین

بھی ظاہر ہوتا ہے جس کا نام اختلام رکھا گیا ہے نیز
کبھی کبھی نوجوان اور مغلوب الحال مردوں کو
محض غلبہ تصورات سے بوجہ جوش جوانی
بے اختیار می طاری ہو کر خراج مادہ کا باعث
ہو جاتی ہے۔ اس کو بھی حالت خواب سے تعبیر
کر سکتے ہیں۔ کیونکہ کثرت تصورات و اقواء بخار
ردیہ سے دماغ مغلوب ہو کر اسپر کیفیت طاری
ہو جاتی ہے جو نوم سے کم نہیں ہوتی اور
بجائے خود خواب مقناطیسی کا حکم رکھتی ہے
رویا جس کو ہندی سپنا اور فارسی میں
خواب کہتے ہیں صرف سوتے ہی وقت
انسان دیکھ سکتا ہے خواہ طبعی نیند سے سوتا
ہو یا نوم مقناطیسی طاری کیا گیا ہو۔ اور زنون
صدور لون میں جو واقعات نظر آویں گے وہ دماغ
کے حرکات و سکنات سے متعلق ہونگے
خواب مقناطیسی میں معمول پر اکثر وہ واردات
آتی ہے جو عاقل کی قوتِ عملیہ و تخیل سے اقرب
ہو۔ اور خواب طبعی میں یا تو رویائے صادقہ ہوگا
یا ان واقعات و خیالات کا تصور منبذ ہوگا جو
کسی وقت سونے والے پر گزرے ہوں۔ اسی طرح
رویائے صادقہ میں کبھی تو من و عن واقعات ہی

انکھوں کے سامنے آجاتے ہیں۔ اور کھلی سی باتیں منکشف ہوتی ہیں جن میں تاویل کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور صحیح صحیح تاویل کرنا معتبر کی ذکاوت پر موقوف ہے۔ مگر سب سے زیادہ تعجب انگیز یہ امر ہے کہ اختلاص جس کو روئے صادق نہیں کہا جاسکتا اسکا نتیجہ معاً سامنے آجاتا ہے یہ بات کہ اختلاص کیا ہے چندان متباح شرح نہیں ہو سکتا ہر شخص کو معلوم ہے البتہ اتنا جان لینا چاہیے کہ جب خواہش نفسانی کا غلبہ ہوتا ہے اور دماغ تک اس کے بخارات پہنچتے ہیں اور شدت حرارت مرکزی سے مادہ خارج ہونے والا ہوتا ہے تو جو طریقہ عرف عام میں اس فعل کے واسطے مقرر ہے اسکو قوت تخیلہ سامنے لا کر کھڑا کر دیتی ہے گویا قوت مصورہ کا یہ کام ہے کہ اس خواہش کے دل و دماغ پر مستولی ہوتی ہے اور اخراج مادہ کے واسطے معاً وہی تصویر پیش کرے جو اس فعل کا ذریعہ ہے اور اس طرح ایک عین جس کا تصور بدھ حکمران کیفیت واقع ہوتی ہے جسکا اثر صریح طور پر عالم بیداری میں پالجاتا ہے

جناب مسیح کے بے باپ پیدا ہونے کے خیال پر جب ہم حوالہ بالا اصول و ضوابط طبی کو

مد نظر رکھ کر غور کرتے ہیں تو ہم کو مجبور ہونا پڑتا ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام کو ہم اُس عجیب انسانی قسم میں داخل سمجھیں جنکے اجسام میں صلہ قدرت نے نسوانی و مردانہ دونوں شاخیں رکھنے والے اعصاب پیدا فرمائے ہیں مگر ساتھ ہی ہم اس بات کو قطعی طور پر قابل تسلیم سمجھتے ہیں کہ معمولی خنثی کی طرح بظاہر آپ میں دونوں علامات (مردانہ و زنانہ) موجود نہ تھیں۔ بلکہ ظاہر طور پر آپ کی ساخت جسمی انات کے معمولی اعضا کے موافق تھے۔ اور اندرونی ترکیب میں وہ اعصاب بھی موجود تھے جو مردانہ جسم سے تعلق رکھتے ہیں لیکن جس طرح اصول ڈاکٹری میں ناقص عجیب خلقت کے سلسلہ میں یہ مان لیا گیا ہے کہ بعض لوگوں کے احشاء کا منہ بجائے منہ برائے کی طرف ہوئے مجرای بول کی جانب جاتا ہے اسی طرح حضرت مریم علیہا السلام کے مردانہ اعصاب بجائے اسکے کہ معمولی خنثی کی طرح آپ کے جسم ظاہری میں علامت مردی ہوتی ان پر ختم ہوتے رحم کی طرف منتقل ہو کر خاص اس مقام پر ختم ہوئے جہاں کہ عورت و مرد کے مواد تولید باہم اتصال و قصا دم ہوتا ہے۔ اور یہ ایسی بات ہے

جس کے ماتنے میں پس و پیش کو ذرا گنجائش نہیں کیونکہ جب ایک تشبیل نقص خلقت کی تفسیر ایسی ہی موجود ہو اور یہ معلوم ہو کہ ایسے عجیب الخلق لوگ بھی پیدا ہوتے ہیں جنہیں دونوں قسم کے اعصاب ہوتے ہیں منجملہ ایسے ہی کسی شخص کے اگر ایک میں اتنا تضرر ہو کہ دونوں قسم کے اعصاب ایک مرکز پر جمع ہو گئے ہوں جس کو بظاہر نقص خلقت کہا جاسکتا ہو تو کوئی محل تعجب نہیں کیونکہ جو امر بظاہر موجب تعجب معلوم ہوتا ہو فی الواقع اُسی میں خدا کی ایک قدرت خاص مضمر ہو۔ رہی یہ بات کہ ایسی ہی اور متواتر مثالیں بھی کیوں نہیں پائی جاتی ہیں۔ اس وجہ سے قابل توجہ نہیں کہ ماخن فیہ میں مستثنیات و عجائبات پر بحث ہو۔ اور عجائبات کیواسطے یہ قطعاً ضروری نہیں کہ کثرت ہو بلکہ اُس کا شاذ و منفرد ہونا ہی دراصل اس کے استثناء و عجیب ہونے کی دلیل ہو۔

اپنی اس رائے کو ولادت مسیح علیہ السلام سے منطبق کرنے کیواسطے ہم قرآنی شہادت کیطرف متوجہ ہوتے ہیں جہمیں حضرت عیسیٰ کی پیدائش کے واقعات بہ تفصیل بیان کئے

گئے ہیں۔ یون تو یہ قصہ شروع سے لیکر آخر قرآن تک نئی جگہ اور مختلف پیرایوں میں بیان کیا گیا ہو۔ لیکن تمام تفصیلات قرآنی سے جو تاریخی نتیجہ نکلتا ہو وہ یہ ہو۔

حضرت مریم اپنی مان کے پیٹ میں تھیں اُس زمانہ میں قاعدہ تھا کہ لوگ نبی اولاد کو خانہ خدا (بیت المقدس) کی خدمت اور عبادت کیواسطے مخصوص کر دیتے تھے۔ مریم کی مان نے بھی اس امید میں کہ خدا بیٹا دیگا۔ منت مانی کہ میں اپنے پیٹ کے بچہ کو دنیاوی تعلقات سے آزاد کر کے خدا کی خدمت و عبادت کیواسطے نذر کرتی ہوں۔ پھر وضع حمل کیا تو بیٹی پیدا ہوئی اُس وقت مان کو تردد ہوا کہ مرد کا کام عورت سے کیونکر انجام پاویگا۔ مگر نذر کا ایفا ضروری تھا لہذا انھوں نے اپنی مناجات میں اس مجبوری کا اظہار کرتے ہوئے بیٹی کا نام مریم رکھ کر خدمت خداوندی کے واسطے مخصوص کر دیا۔ اور دعا کی کہ خداوند اس لڑکی اور اسکی ذریت کو میں شیطان کے فریب سے تیری پناہ میں دیتی ہوں۔ اور مریم کی کفالت حضرت زکریا علیہ السلام نے اپنے ذمہ لی پھر بعد بلوغ کے ایک دن مریم کو غسل کی ضرورت

پہلی مریم ہی کے متعلق تائید قرآنی کی تفصیل کرتے ہیں۔

یہ معلوم ہو چکا ہے کہ زوجہ عمران یعنی والدہ مریم کو اسید تھی کہ اس حمل سے اولاد زینہ ہوگی اور اسی بھروسہ پر انھوں نے قبل وضع حمل بچہ کو نذر کر دیا۔ پھر پیدا ہوئی لڑکی۔ مگر پھر بھی وہ اپنے عہد حیات میں اور باوجودیکہ خود و لیس الذکر کا لاشی اپنے منہ سے کہا تو بھی مولود کو خدا کی نذر کر دیا۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ واقعات ہی اس بات کی دلیل ہیں کہ والدہ مریم نے باوجود مریم کے نبوت اثبات ہونے کے بھی انکی ساخت جسمانی میں کوئی ایسی انوکھی بات ضرور دیکھی جس پر مطمئن ہو کر انھوں نے عورت کو مردانہ خدمات کی غرض سے نذر کر دیا۔ کیونکہ نذر کرتے وقت ربانی نذرت لکافی لطفی محراً کہا تھا جس کا یہ مطلب ہے کہ اس بچہ کو دنیا کے خیال اور گرتی کے قیود سے کوئی تعلق نہ ہوگا۔ کیونکہ راہبانہ زندگی بسر کرنا شادی بیاہ وغیرہ تعلقات خانہ داری سماجی اکل آزاد ہوتے ہیں۔ مریم کو بھی یہی مرحلہ پیش آیا ہوا تھا۔ بخلاف اسکے جب مریم کو راہ خدا میں نے لگین تو دعا کی کہ خداوند اس ذریعہ کو تیری پناہ

ہوئی اپنے مکان کے مشرقی حصہ میں وہ پردہ ڈال کر نہانے لگیں۔ اسوقت خدا کا فرشتہ ایک نوجوان مرد کی شکل میں اُن پر ظاہر ہوا۔ یہ بیچارہ بے عصمتی سے ڈرین۔ اور اُس کو آدمی سمجھ کر خدا کا واسطہ دلانے لگیں۔ فرشتہ نے کہا میں تمھارے خدا کا مرسل ہوں۔ اور تمھیں اولاد پیدا ہونے کی بشارت دینے آیا ہوں یہ سن کر مریم اور گھبراہٹیں اور متعجبانہ بولیں کہ مجھ کو تو کسی مرنے چھو اتک نہیں۔ میرے اولاد کیسے پیدا ہوگی۔ فرشتہ بولا خدا کا یون ہی حکم ہے۔ یہ مولود خدا کی قدرت کاملہ کی ایک نشانی اور ایمان لانے والوں کے واسطے موجب رحمت ہو گا۔ پھر دلسکے مریم حاملہ ہو گئیں اور بعد ختمِ مرتحل حضرت عیسیٰ پیدا ہوئے۔ اس قصہ میں دو جزو ہیں ایک ولادت مریم سے متعلق ہے۔ اور دوسرا پیدائش حضرت مسیح سے۔ اور دونوں کے واقعات جس طریقہ سے بیان کئے گئے ہیں ان سے ہمارے خیال کی پوری تائید ہوتی ہے۔ مگر چونکہ ہم نے ابھی تک حضرت عیسیٰ کی پیدائش پر کوئی رائے نہیں ظاہر کی ہے۔ بلکہ صرف حضرت مریم کا عجیب خلقت ہونا بیان کیا گیا ہے لہذا

میں دیتی ہوں۔ پس اگر والدہ مریم نے مریم میں کوئی عجیب بات نہیں دیکھی تو یہ دعا کیوں کی۔ اس لیے کہ یہ سبب مندر ہونے مریم کا ساری عمر کنواری رہنا لازمی تھا تو ذریت کیواسطے دعا مانگنا بے سود تھا یہ ایسے چوہہ بن جو بیان لینے پر مجبو کرتے ہیں کہ وقت ولادت حضرت مریم کی مان کو بعض آثار معمولی لڑکیوں کے مغائر حضرت مریم میں صنف معلوم ہو جنہوں نے انکو ایسی دعا مانگنے کی ضرورت محسوس کرائی۔ یا یہ کہ گو وہ مریم کی ساخت جسمانی کے عجائبات سے بیخبر رہی ہوں لیکن پیدا ہوتے وقت مریم سے بعض حرکات ایسے صادر ہوئے جو انکی مان کو تعجب میں ڈالنے والے رہے ہوں یا قد و قامت بڑی وغیرہ میں کوئی ایسی خصوصیت نظر آئی جس سے متاثر ہو کر بطور الہام والقا انکے دل میں ایسے خیالات پیدا ہوئے جسکی وجہ سے بے اختیار انکی زبان سے یہ دعا نکل گئی۔ مگر اس جگہ ایک خاص نکتہ قابل غور ہے کہ اس واقعہ کو قرآن مجید میں باری الفاظ ذکر فرمایا ہے فلما وضعتها قالت رب انی وضعتها انثی والہد علم ما وضعت اور اللہ اعلم ما وضعت ایسا مبلغ اشارہ ہے جسے کلام کی پوری تائید ہوتی ہے۔ لیونکہ لفظ ما وضعت پکار پکار کر کہہ رہا ہے

زوجہ عمران نے جیسی اور جس حیثیت و شان کی لگی جنی ہے اسکو خدا ہی خوب جانتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ مریم کی جو کچھ شان و قرابت ہے وہ محض جناب مسیح کی مان ہونے کی وجہ سے ہے۔ لہذا ہم بلا خوف تردد کہتے ہیں کہ ان الفاظ میں خداوند کریم نے حضرت مریم علیہا السلام کی اس عجیب ساخت کی طرف اشارہ فرمایا ہے جسکو ہم نے اوپر حوالہ قلم کیا ہے۔ اسی طرح وجعلنا ابن مریم وآتہ آتہ سے بھی حضرت مریم کی خلقت کی خصوصیت مستفاد ہوتی ہے کیونکہ سولے اس انہما قدرت کے مریم کو بمقابلہ دوسری عورتوں کے اور کوئی شرف و امتیاز حاصل نہ تھا اور نہ بغیر ایسی کسی خصوصیت کے وہ آتہ اللہ میں شمار ہو سکتی تھیں۔ طبی اور قرآنی شہادت سے یہ ثابت ہو جائیگے بعد کہ حضرت مریم کی ساخت جسمانی عجیب ہم کی تھی اور ان میں مردانہ و زنانہ دونوں قوتوں کے اعصاب جو دتھے۔ پیدائش مسیح علیہ السلام کے واقعہ کو ہم یوں سمجھتے ہیں کہ جب مریم کی بھرپور جوانی کا وقت آیا۔ ظاہری طور پر نہایت علامت غالب ہوئیے سبب آپکو ماہواری غسل کی ضرورت ہوئی اور آپ مکان کے گوشہ میں نہانے بیٹھیں تو جس طرح بحالت نوم طبعی یا طبی

آدمی کو احکام ہو پایا اور خواب نظر آتے ہیں عیاش
ہیجان مادہ جوانی و تصور کیفیت مقاربت جس کی
تفصیل آگے آئے گی۔ آپ کے مردانہ اعصاب میں
بھی ایک قسم کی حرکت پیدا ہوئی جس سے آپ کا دماغ
مغلوب ہو گیا۔ اور آپ کو عالم تصویر میں ایک مرد کی
شکل نظر پڑی۔ جس کا بموجب قانون قدرت ایسے
موقع پر نظر آنا ضروری تھا۔ کیونکہ نسوانی خواہشات
نے جو تصور کیفیت مقاربت کا باندھا تھا اس کے
پورا کرنے کی اور کوئی صورت ممکن نہ تھی۔ ایسی
حالت میں اس مادہ نے جو مردانہ اعصاب میں تھا
بہ سبب قوت جذبہ مادہ نسوانی رحم کی طرف صعود
کیا اور آپ کو عمل رکھیا جو لمحات سلیمات مندرجہ
بالا قابل قبول ہے۔ ذلک عیسیٰ ابن مریم قول
الحق الذی فیہ میرون۔

چونکہ آیات قرآنی میں فرشتہ کا ذکر کیا گیا ہے
اس لیے یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ دماغی حالت
کو فرشتہ سے تعبیر کرنا کیونکر درست ہو سکتا ہے
لیکن ہمارے خیال میں یہ کہنا محض ہم ہی ہم ہے
کیونکہ سورہ مریم میں جہان کیفیت غسل و استقرار
حاصل بیان ہوئی ہے۔ بجائے ملک کے لفظ روحاً
آئی ہے۔ اور روح (کی) ایسی اصطلاح ہے جس کو

قطعاً اور ہر موقع پر ملائکہ سے تعبیر نہیں کر سکتے چنانچہ
قل الروح من امر ربی سے صاف ظاہر ہے کہ
روح امر الہی ہے۔ اسکی نوعیت و کیفیت شخص
کو معلوم نہیں اور روح سے روح حیوانی اور وہ بخارا
بھی مراد ہیں جن پر حیات انسانی کا مدار ہے۔ اور
استقرار حمل میں ان بخارات کا ہیجان میں آنا
لازمی ہے۔ اور جہان کین ملکہ کا ذکر جہان صر
بشارت دینے کا بیان کیا گیا ہے۔ وہ ایک دوسری
بات ہے۔ رہا یہ کہ جو بات چیت مریم اور فرشتہ
(بصورت مرد) سے ہوئی اسکی نسبت کیا کیا
جائیگا۔ اسکا جواب یہ ہے کہ جب دماغ پر ایک
خاص کیفیت طاری ہوگئی تو اُس میں اسی نسبت
سے تمام تخیلات کا آجانا بالکل ممکن الوقوع اور
قرین قیاس ہے۔ یہاں ہم یہ بتا دینا ضروری سمجھتے
ہیں کہ سورہ مریم میں روح کے آنے کو پروردگار
نے بالفاظ فارسیا الیہا روحاً فتمثل لها بشراً
سویا۔ بیان فرمایا ہے۔ اور جہان کین روح
کو خدائے اپنی ذات پاک سے منسوب فرما کر ذکر
فرمایا ہے وہاں روح من امر ربی ہی مراد لگتی ہے
لہذا یہاں بھی روحاً سے امر ربی ہی مراد
لینا چاہیے۔ علاوہ اسکے تمثل لها بشراً سویا

بن صديق عن حماد بن عيسى عن حريز عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام قال قلت له راوية من ما سقطت فيها فارة او جزاء وصوف

ابن حدید سے اُنھوں نے عابد بن علی سے اُنھوں نے حریر سے اُنھوں نے
 زرارہ سے اُنھوں نے ابو جعفر علیہ السلام سے روایت کر کے خبر دی کہ میں نے
 ان سے پوچھا کہ ایک شک پانی میں چوبایا مولا مرا ہوا اگر جائے۔ امام نے فرمایا
 جب وہ اُس میں پہٹ جائے تو اُس کا پانی نہ پیو اور نہ اُس سے وضو کرو۔
 اور اگر پھٹا ہوا نہ ہو تو اُس سے پیو اور وضو کرو اور اُس سے مردار کو نکال ڈالو
 بشرطیکہ اُسکو فوراً نکال ڈالو۔ یہی حکم پانی کے شے اور گھڑے اور چھاگل کا ہے
 اور اسکے مثل دوسری چیزوں کا ہے جو پانی کے ظروف ہوں۔

وہ یہ بھی کہتے تھے کہ امام ابو جعفر نے فرمایا کہ پانی جب ایک مشک سے زیادہ ہو تو اُس کو کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی خواہ اُس میں بھٹ جائے یا نہ پھٹے مگر یہ کہ اُس میں بوتاے لگے جو پانی کی بو پر غالب ہو۔ پس ممکن ہے کہ اس روایت میں پانی کی مشک سے وہ مشک مراد لیجائے جس میں ایک کُر پانی آجائے جب وہ ایسی ہوگی تو اُسکو کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی جو اُس میں گر جائے۔ اور یہ کہ اگر اس میں ٹھجائے تو نہ پورا ورنہ وضو کرو اسکا مطلب یہ ہے کہ اگر پانی کا کوئی وصف بدل جائے۔ یہی گفتگو مشکے اور گھڑے اور چھاگل کے متعلق ہے۔ کوئی شخص یہ نہ کہے کہ مشکے اور گھڑے اور چھاگل میں ایک کُر پانی نہیں آسکتا۔ کیونکہ حدیث میں یہ نہیں ہے کہ ایک گھڑے کا یہ حکم ہے بلکہ اس کو الف۔ لام کے ساتھ ذکر کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے

۱۷ اور ہر کی تاویلات بھی لطیف ہیں لیکن یہ تاویل سب سے زیادہ ہر مطلب یہ ہے کہ امام نے ایک گھرے کا حکم عین بیان کیا بلکہ دس میں گھر و نھا پانی ملا لیا جائے اس کا یہ حکم ہے لیکن گھرے سے ایک ہی گھر سمجھا جا سکتا ہے دس میں گھرے بنیں سمجھے جا سکتے ہیں

سَيِّئَةً قَالَ وَاتَّقُوا فَيْلَعَلَّ
لَكُمْ شَرِبَ لَهَا وَلَا تَتَوَضَّأُوا
مِنْهَا وَأَنْكَبَانِ غَيْرِ مُتَفَرِّقَيْنِ
مِنْهُ وَتَوَضَّأُوا طَرَحَ يَسِيئَةً
أَخْرَجَهَا طَرَةً وَكَذَلِكَ بَجَرَةٌ
وَحَبْلُ الْمَاءِ وَالْقَرْبَةُ وَاشْبَابُ
ذَلِكَ مِنْ رُغْيَةٍ لَهَا وَقَالَ

قال ابو جعفر اذا كان الماء
اكثر من اوية لم يجيشك فتفتح
لم تفتح الا ان يحجى به ريح غلب
على ريح الماء فمذاخر كبريا
يحل في اوية من ماء اذا كان
مقدارها اكثر اذ اذا كان
لا يجيش شي مما يقع فيه ويكون
اذا تفتح فيها فلا تشر ولا
توصد محمولا على اية او غير
اوصا الماء وكذلك القول
في الحجرة وحيا الماء للقرية
ليس لا حمل للقول ان
ونريد

والله اعلم بالصواب: ذكر كرامه - لاهل البيت - في اخوان الحق واحدة ذك طهليل: كراما بالالف واللام ذك

علی العموم عند کثیر من اہل اللغۃ واذا احتمل انک لم یثب قدامہ من الاخبار واما رواہ المحسن بن سعید بن عثمان بن عیسیٰ عن سنان بن مهران عن ابی بصیر قال
سألت عن کرب بن عوف مررت
بہ فی انانی سفرد بال فیدھا
الفل و انسان قال لا
توفضا منہ ولا تشرب منہ
فالوجنی ہذا الخیر ان محمد علی
انہ اذا تغیر اعدا و قضا لہ
ما طعمہ و لونہ اور الخیر لہ
مع عدم ذلک فلا بأس
حسب تقدیم من الاخبار
الاولی و الذی یمل علی
المعنی ما اخبرنی ابی شخیر
عن احمد بن محمد بن الحسن
عن ابیہ عن سعد بن عبد اللہ
عن محمد بن عیسیٰ عن یاسر
الفریری عن حریر بن عبد اللہ
عن ابی بصیر عن ابی عبد اللہ
علیہ السلام ان سئل عن الماء
الینقح یجوز فیہ الدواب

کہ عموم پر دلالت کرتا ہے اکثر اہل لغت کے نزدیک۔ اور جب عموم کا احتمال نکل آیا
تو گذشتہ حدیثوں کے مخالف نہ رہا۔ باقی رہی وہ روایت جو حسین بن سعید نے
عثمان بن عیسیٰ سے انھوں نے سناہ بن مهران سے انھوں نے ابو بصیر سے
روایت کی ہے کہ انھوں نے کہا میں نے امام سے پوچھا کہ کجالت سفر میرا اگر نزدیک
کر پانی پر ہوا جس میں گدھے نے یا خچر نے یا کسی انسان نے پیشاب کیا ہے آپ نے
فرمایا کہ اس سے وضو نہ کرو اور نہ پیو۔

پس مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ ہم اسکو اس حالت پر محمول کریں جبکہ پانی کے
کسی وصف میں تغیر آگیا ہو خواہ مزیں یا رنگ میں یا بو میں۔ لیکن باوجود فرق
نہ آئیے اس کے استعمال میں کچھ مضائقہ نہیں جیسا کہ گذشتہ احادیث سے معلوم
ہوا۔ اس مطلب کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو مجھے شیخ رحمہ اللہ نے احمد
بن محمد بن عیسیٰ سے انھوں نے یسین نابینا سے انھوں نے حریر بن عبد اللہ سے
انھوں نے ابو بصیر سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کر کے بیان کی
کہ ان سے پوچھا کہ ٹھیرا ہوا پانی حسین جانور پیشاب کریں۔ کیسا ہے؟ امام نے فرمایا کہ
اگر پانی میں تغیر آگیا ہو تو اس سے وضو نہ کرو اور اگر پیشاب سے اس میں تغیر نہ آیا ہو
تو اس سے وضو نہ کرو یہی حال خون کا بھی ہے کہ جب وہ پانی وغیرہ میں مل جائے
اور اسی سند کے ساتھ سعد بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ

۱۔ عموم کا مطلب بھی مصنف نے خوب بیان کیا۔ عموم کا مطلب یہ نہیں ہے کہ واحد
کا صیغہ بول کر جمع مراد لیا جائے۔ پھر یہ قاعدہ کہ الف لام عموم پر دلالت کرتا ہے۔
ہر حالت کے لیے نہیں ہے۔

فقال ان تغیر الماء فلا توفضا منہ فان لم تغیرہ ابواہا فتوفضا منہ ذلک لہم اذا سأل فی الماء و اشباہہ بہذا الاسناد عن محمد بن عبد اللہ

عن احمد بن محمد بن عیسیٰ عن العباس بن معروف عن حماد بن عیسیٰ عن ابیہم بن عمرو الیمانی عن ابی خالد التماری عن ابی

احمد بن محمد بن عیسیٰ سے وہ عباس بن معروف سے وہ حماد بن عیسیٰ سے وہ ابیہم بن عمرو الیمانی سے وہ ابی خالد التماری سے وہ ابی
بن عمر یانی سے وہ ابی خالد تمار سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے ابو عبد اللہ
علیہ السلام سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ اگر کسی شخص کا گزر ٹھیرے ہوئے پانی پر
ہو جس میں مردار گر گیا ہو تو امام نے فرمایا کہ اگر پانی کی بویا مزید بدل گیا ہو
تو نہ پیو نہ اُس سے وضو کرو اور اُسکی بویا اور مزنا بدل ہو تو اُسکو پیو اور
اُس سے وضو کرو۔ لیکن وہ روایت جو حسین بن سعید نے محمد بن اسماعیل
بن بزیر سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے میں نے ایک شخص کو لکھا کہ وہ
امام سے پوچھے کہ حوض جس میں آسمان کا پانی جمع ہوا اور اُس میں ایسے
کنوین کا پانی بھی آتا ہو جس میں انسان پشیاب یا پاخانہ سے استنجا کرتے ہوں
یا اُس میں جب نہاتے ہوں تو اُسکے جائز نہ ہونے کی کیا حد ہے۔ امام
نے لکھا کہ ایسے پانی سے وضو کرو مگر بضرورت اور یہ روایت ایک قسم کی
کراہت پر محمول ہے کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو دو حال سے خالی نہیں یا تو حوض کا
پانی ایک گھر سے کم ہوگا تو ایسی حالت میں وہ نجس ہوگا اور اسکا استعمال
نہی حالت میں جائز نہ ہوگا۔ بلکہ تیمم فرض ہوگا۔ اور یا پانی حوض کا ایک
گھر سے زائد ہوگا تو وہ نجس نہیں ہو سکتا اور حالت ضرورت کی قید نہیں ہو سکتی
لہذا کراہت کی کوئی وجہ مصنف نے نہیں بیان کی جب وہ پانی نجس نہیں ہے اور
کوئی دلیل اسکی نجاست کی نہیں تو کراہت کیوں ہے۔ ایسے مقامات پر مصنف کو چاہیے
تھا کہ کشادہ دلی سے دونوں حدیثوں میں تعارض کا اعتراف کرتے اور عمل اصحاب
غیرہ سے اپنی معمول پر حدیث کو ترجیح دیتے ۱۲

عبد اللہ علیہ السلام یقول
فی الماء یمر بہ الرجل یوقیع
فیہ المیتة و الحقیقة فقال ابو
عبد اللہ علیہ السلام ان کن
الما و قد تغیر ریحہ و طعمہ و لیس
ولا توضع منہ و ان لم یغیر
و طعمہ فاشرب منہ و اذا ما
بارواہ احسن بن سعید
محمد بن اسماعیل بن بزیر قال
کتبت الی من یسل عن
الغیر یجمع فیہ الماء و
و یستقی فیہ من بریستج فیہ
الانسان من بول و غائط
او یغسل فیہ یحب باحدہ الی
لا یجوز فکتب لا توصان
بہ الا من ضرورة الیہ ہذا
محمول علی ضرب من الکراہیۃ
لانہ لو لم یکن مکمل للاح
ماء الغیر ان یکن ناقصا لکن

الوجه فی هذه الرواية الكراهية لان مع وجود المياه المتیقن طهارتها لا یغنی استعمال هذه المياه وانما تستعمل عند نقاء الماء علی کل حال

اور مطلب اس روایت کا وہی ہے کہ کراہت پر محمول کی جائے کیونکہ باوجود متیقن الطہارۃ پانیوں کے اس قسم کے پانیوں کا استعمال جائز نہیں اس قسم کے پانی تو اس وقت استعمال کیے جاتے ہیں جب پانی بالکل نہ ملے۔

باب - کر کی مقدار کا بیان

مجھے حسن بن عجلید اسد نے احمد بن محمد بن یحییٰ سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے محمد بن احمد بن یحییٰ سے انھوں نے ایوب بن نوح سے انھوں نے صفوان سے انھوں نے اسمعیل بن جابر سے روایت کر کے خبر دی کہ وہ کہتے تھے میں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے پوچھا کہ جو پانی کسی چیز سے نجس نہیں ہوتا۔ امام نے کہا دو گز لا بنا ایک گز گہرا ایک بالشت چوڑا۔ اور اسی سند کے ساتھ محمد بن احمد بن یحییٰ سے روایت یہ کہ وہ احمد بن محمد سے وہ برقی سے وہ عبد اللہ بن سنان سے وہ اسمعیل بن جابر سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ وہ کہتے تھے میں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے پوچھا کہ جو پانی کسی چیز سے نجس نہ ہو اُسکی کیا مقدار ہے؟ امام نے فرمایا ایک گز میں نے پوچھا کہ کس قدر ہوتا ہے؟ امام نے فرمایا تین بالشت مربع۔

اور مجھے شیخ رحمہ اللہ نے ابو القاسم یعنی جعفر بن محمد سے روایت کر کے خبر دی وہ محمد بن یعقوب سے وہ محمد بن یحییٰ سے وہ احمد بن محمد سے وہ عثمان بن عیسیٰ سے وہ ابن مسکان سے وہ ابو بصیر سے روایت کرتے تھے کہ انھوں نے کہا میں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے آخر اس پانی کے متیقن الطہارۃ نہوئی کیا وجہ ہے جبکہ وہ پانی ایک گز سے زیادہ ہے اور اسکا کوئی وصف بھی نہیں بدلا تو اُسکے متیقن الطہارۃ نہوئی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی۔

باب کتبات الکراہیۃ
احسن بن عبد اللہ عن احمد
بن محمد بن یحییٰ عن اسمعیل
بن احمد بن یحییٰ عن ایوب بن
نوح عن صفوان عن اسمعیل
بن جابر قال قلت لابی عبد
اللہ علیہ السلام الماء الذی لا
یجسّس قال فرا حان یقف
فی ذراع و شبر سبعة و تہذا
الاسناد عن محمد بن احمد
بن یحییٰ عن احمد بن محمد عن
البرقی عن عبد اللہ بن سنان
عن اسمعیل بن جابر قال سألت
ابی عبد اللہ علیہ السلام
عن الماء الذی لا یجسّس
قال قلت ما الکراہیۃ قال
ثلاثة اشبار فی ثلثة اشبار
واخبرنی الشیخ رحمہ اللہ
عن ابی القاسم جعفر بن محمد

عن محمد بن یعقوب عن محمد بن یحییٰ عن احمد بن محمد عن عثمان بن عیسیٰ عن ابن مسکان عن ابی بصیر قال سألت ابا عبد اللہ

علیہ السلام عن الکرم المادکم کیون قدرہ قال اذا الماد فلیشتہ استبار و نصف عمقہ فی الارض
 علیہ السلام سے ایک کر پانی کی بابت پوچھا کہ اسکی مقدار کیا ہوتی ہے۔ انھوں نے
 فرمایا کہ جب پانی ساڑھے تین باشت مرتب میں ہوا اور نصف باشت اسکی گہرائی
 زمین میں ہو تو وہ ایک گڑ ہے

لیکن جو روایت محمد بن احمد بن یحییٰ نے یعقوب بن یزید سے انھوں نے
 ابن ابی عمیر سے انھوں نے ہمارے بعض اصحاب سے انھوں نے ابو عبد اللہ
 علیہ السلام سے کی ہے کہ ایک کر پانی جسکو کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی ایک ہزار
 دو سو رطل ہوتا ہے۔ یہ روایت روایات سابقہ کے منافی نہیں ہے کیونکہ ہم
 کتاب تہذیب الاحکام میں ذکر کر چکے ہیں کہ عمل اسی روایت پر ہے جیسا کہ شیخ
 رحمہ اللہ نے اسکی تائید کی ہے۔ اور جن روایات میں باشت کی مقدار مذکور ہے
 انکو ہم نے اس بات پر محمول کیا ہے کہ وہ اسکے وزن کے موافق ہوں یعنی اسکی
 مقدار وہی ہو جو اس وزن کی ہے۔ گویا امام نے ہمارے لیے (کر کے پہچاننے
 کے دو طریقے مقرر کر دیے۔ ایک یہ کہ ہم اس کو رطل سے پیمائش کریں مثلاً
 رطل سے پیمائش ممکن ہو اور جب رطل سے پیمائش ممکن نہ ہو تو ہم باشتوں
 سے پیمائش کریں کہ وہ کسی حالت میں ناممکن نہیں ہوتی۔

اور شیخ رحمہ اللہ نے رطل میں رطل بنیادی کو اختیار کیا ہے اور ہمارے دوسرے اصحاب نے
 یہ تاویل ایک عجیب و غریب تاویل رحم بالغیب کی مصداق ہے۔ چاہیے کہ دو
 کو جانچ کے دیکھتے اور کہتے کہ دونوں وزن میں موافق ہوتے ہیں۔ پھر خود ہی آگے
 چلکر کہتے ہیں کہ دونوں کا وزن موافق نہیں ہوتا۔ یہ اور بھی زیادہ
 عجیب بات ہے۔

الاخبار لان ذلک لا یعجز علی حال من الاحوال کان الشیخ رجلاً اختار فی الارض ان یكون بالبنیادی وغیرہ من اصحابنا

فذلک لکرم الماد
 مارواہ محمد بن احمد بن یحییٰ
 عن یعقوب بن یزید
 ابن ابی عمیر عن بعض اصحابنا
 عن ابی عبد اللہ علیہ السلام
 قال لکرم الماد الذی
 لا یخشی لعلہ ما تطل
 ولا یانی فی الباطن
 ولا یخاف ان لا یزانی کتابنا
 تہذیب الاحکام ان یعل علی
 ہذا الخبر علی انہو الشیخ
 وحملنا ما ورد من التحدید
 بالاشبار علی ان یكون
 مطابقاً لذلک بان یحین
 مقدارہا القدر الذی یطابق
 وکانہ جل من طریقان
 احدہما ان نقیر لارطل
 اذا کان لنا طریق الیہ اذا
 لم یکن الی ذلک طریق غیر

اعتبران کیوں بالمدنی ولس ہوتا خیر تھمن ذکر انا رطل غیر ہذا الخبر و ہو مع ذلک ایضاً رطل و ان تکرر فی الکتاب لاسل
 رطل مدنی کو اختیار کیا ہے۔ اور اس باب میں کوئی روایت نہیں جس میں رطل کا ذکر
 ہو سو اس روایت کے اور یہ روایت باوجود اسکے مفسر ہے اگرچہ کتاب میں
 مکرر آئی ہے مگر انتہا اسکی ابن ابی عمیر پر ہے وہ ہمارے بعض اصحاب سے روایت
 کرتے ہیں کہ رطل بغدادی کا اختیار کرنا مذہب صحیح سے زیادہ قریب ہے کیونکہ
 رطل بغدادی کی مقدار اس پیمائش سے زیادہ قریب ہے جو ہنہ بالشت سے
 کی ہے اور جبکہ ہم رطل مدنی کا اعتبار کر لیں گے تو دونوں میں تفاوت بہت
 ہو جائیگا۔ پس رطل بغدادی ہی پر عمل کرنا زیادہ بہتر ہے جیسا ہم بیان کر چکے
 اور اس اعتبار کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ ابن ابی عمیر نے کہا ہے کہ مجھے
 عبد اللہ یعنی ابن مغیرہ سے روایت نقل کر کے بیان کی گئی اور وہ ابو عبد
 علیہ السلام سے روایت کرتے تھے کہ کمر چھپہ سورطل ہوتا ہے۔ اس روایت کو
 محمد بن علی بن محبوب نے عباس سے انھوں نے عبد اللہ بن مغیرہ سے انھوں
 ابو ایوب سے انھوں نے محمد بن مسلم سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے
 روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے میں نے ان سے پوچھا کہ ایک حوض جس میں پانی
 جمع ہوا اور جانور اس میں پیشاب کرتے ہوں اور کتے اُس میں منہ ڈالتے ہوں
 اور جنب اس میں کرتے ہوں (اُس کا کیا حکم ہے) امام نے فرمایا کہ جب وہ بقدر ایک
 کر کے ہو تو اُسکو کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی اور ایک کمر چھپہ سورطل کا ہوتا ہے۔
 اس حدیث سے رطل عراقی مراد لینے کی تائید اس طرح ہوگی کہ اس حدیث میں کہ
 کارطل مراد ہو۔ مکہ کا رطل (عراقی رطل سے) دو گنا ہوتا ہے (پس وہی ایک
 ۱۵ معلوم ہوا کہ رطل کی پیمائش بالشت کی پیمائش کے موافق نہیں ہے۔ قریب سیوچہ سے کہا
 کان قدر کرم نجشی و اگر تسمائے رطل و جہ الترجمہ الخبر فی اعتبار الادلل العراقیۃ ان کیون المراد یہ رطل مکہ لانہ رطلان

فیہ ابن ابی عمیر عن بعض اصحابنا
 والقول باعتبار الادلل البغدادیۃ
 اقرب الی الصواب من التقاربات
 المختار الذی اعتبرنا فیہ فی الباب
 و اذا اعتبرنا المدنی بوجہ التقاربات
 بینہما فاعمل فی کمالی لسانہ
 و یقوی ہذا الاعتبار ایضاً ما
 رواہ ابن ابی عمیر قال رو
 فی عن عبد اللہ یعنی ابن المغیرہ
 یرفع الی ابی عبد اللہ علیہ السلام
 ان الکمر تسمائے رطل و مکہ
 ہذا الخبر محمد بن علی بن محبوب
 العباس عن عبد اللہ بن
 المغیرہ عن ابی ایوب عن محمد
 بن مسلم عن ابی عبد اللہ
 علیہ السلام قال قلت لہ
 اللہ یرفع الیہ مجمع تبول فیہ
 و ابیہ تلغ فیہ الکلاب
 یغتسل فیہ یحب قبل اذا

ولا یتبع ان یكونوا علیہم السلام افتوا السائل علی عاده بلده لانه لا یجوز ان یكون المراد به ارطال اهل العراق ولا ارطال
ہزار دو سو رطل ہو گئے) یہ ناممکن نہیں ہے کہ ائمہ علیہم السلام نے سائل کو اس کے شہر
کے رواج کے موافق فتوے دیا ہو (اس صورت میں کئی رطل مراد ہو گا) کیونکہ
یہ ممکن نہیں ہے کہ نہ اہل عراق کا رطل مراد ہو اور نہ اہل مدینہ کا۔ ایسا ہمارے
اصحاب میں سے کسی نے نہیں کیا پس یہ بالاجماع متروک ہے
جن لوگوں نے مدنی رطل کو اس دلیل سے ترجیح دی ہے کہ مدنی رطل کے اعتبار
کرنے میں احتیاط ہے کیونکہ جب ہم زیادہ مقدار لے لینگے تو کم مقدار اس میں داخل
ہو جائیگی۔ یہ دلیل صحیح نہیں۔ کیونکہ کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ یہ خلاف احتیاط
کے ہے اس لیے کہ انسان پر فرض کیا گیا ہے کہ وہ نہ ادا کرے گا تو گمراہی سے
وضو کرے جبکہ پانی موجود ہو اور یہ کہ موجود پانی کو نجس نہ کہے مگر کسی دلیل شرعی
سے۔ اور یہ بات ہمارے اصحاب کے درمیان میں مختلف فیہ نہیں ہے کہ پانی جب
اس مقدار سے کم ہو جس کا اعتبار ہم نے کیا ہے تو وہ نجس ہو جائیگا۔ اس نجات
سے جو اُس میں گریگی اور اس بات کی کوئی دلیل نہیں کہ جب پانی اس مقدار سے
زیادہ ہو جس کا ہم نے اعتبار کیا ہے تو وہ نجس ہو سکتا ہے سبب اس نجاست کے جو میں گری
باقی رہا رطل مدنی کو ترجیح دینا ائمہ کی عادت کے وہ مدینہ میں تھے اس سے کوئی ترجیح
نہیں ہو سکتی کیونکہ ائمہ سائل کی عادت معروف کے موافق فتوے دیا کرتے تھے
۱۵ بالاجماع کی لفظ بہت غور سے دیکھنے کے قابل ہے۔ اہل سنت کے مقابلہ میں تو
اجماع کے حجت ہونے سے انکار کیا جائے اور خود اس سے فائدہ اٹھایا جائے ۱۱
۱۶ اس مقام کی عبارت خط ہے دلیل کو دعوے سے کوئی مناسبت ہی
نہیں جیسا کہ ظاہر ملکہ انظر۔

پسین عادت ہم میں حیث کا نوا من المدینۃ علیہم السلام فلیس ذاکت یجوز لانہم کا نوا یفتون بالتعارف من عاده السائل

وعرفہ ولاجل ذلک اعتبارنا فی اعتبار ابطال الصلح تسعة ابطال بالعراق وذلک خلاف عادۃم وگل الخیر الذی
تکلمنا علیہم اعتبارہم
بستماة رطل انما ذلک
اعتبار لعادۃ اہل مکہم
علیہم السلام کانوا یغیرون
عادۃ سائر البلاد حسب
ما یستلزم عنہ باب
حکم الماء اکثر انما تغیر
او صاف الماء واللون اذ لم
او الرأۃ الخبر فی
الشیخ رحمہ عن احمد بن محمد
عن ابیہ عن الحسن
بن الحسن بن ابان
عن الحسن بن سعید
عن عثمان بن عیسی
عن سماعة عن ابی عبد
علیہ السلام قال سالت
عن الرجل یغیر الماء و
فیہ ابرۃ سیئة قد انت
قال ان کان انتن الفاء

اسی وجہ سے ہنر صاع کے رطل میں نور رطل عراقی اعتبار کیے ہیں۔ حالانکہ
یہ ائمہ کی عادت کے خلاف ہے۔ یہی حالت اس حدیث کی ہر جس پر
ابھی ہنر بحث کی حسین چھ سو رطل کا اعتبار ہے۔ کہ اس میں اہل مکہ
کے رطل کا اعتبار ہے۔ ائمہ علیہم السلام تمام شہروں کے رواج کا
اعتبار کر لیا کرتے تھے جیسا کہ ان سے پوچھا جاتا تھا۔

باب - کثیر پانی کا حکم جب اس کا کوئی ایک وصف بدل جائے
رنگ یا مزایا ہو۔
مجھے شیخ رحمہ اللہ نے احمد بن محمد سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے
حسین بن حسن بن ابان سے انھوں نے حسین بن سعید سے انھوں نے
عثمان بن عیسیٰ سے انھوں نے سماعة سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے
روایت کی ہے کہ میں نے ان سے پوچھا کہ کسی آدمی کا گزر پانی پر ہوا اور اس میں
کوئی مردار جانور پڑا ہو جو سڑ گیا ہو۔ امام نے فرمایا کہ اگر اسکی بو پانی کی بو پر
غالب آگئی ہو تو اس سے نہ وضو کرو نہ پیو۔ اور مجھے شیخ نے ابو القاسم
یعنی جعفر بن محمد بن قولویہ سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے سعد بن عبد
اللہ اس کا پتہ چلا کہ کس حدیث میں مسائل میں لڑھکے رواج کا لحاظ کیا گیا ہے
اور کس میں نہیں، سخت و شوارہ۔ جیسا کہ آئندہ واضح ہو گا۔

کثیر حسب اصطلاح شیعہ اس پانی کو کہتے ہیں جس کی مقدار
ایک گریا ایک گری سے زائد ہو اس سے کم مقدار کے پانی کو تیس
کہتے ہیں۔

علی الماء فلا یؤخذ ولا تشرب واخبرنی الشیخ رحمہ عن ابی القاسم جعفر بن محمد بن قولویہ عن ابیہ عن سعد بن عبد اللہ

رسالہ سائل و سئلہ

حضرت مولانا سید محمد عین القضا صاحب فیض

الاغناء

في تحريم الغناء

یہ رسالہ بھی مسئلہ غناء کے متعلق ہے آپ کی تہذیب قرآنیہ سے حرمت غناء کا قطعی ثبوت دینے کے قابل ہو گا اور یہ قرآن و حدیث سے اس رسالہ میں ہر شاہد اہل علم کی تہذیب لطف کا باعث ہو گا زبان اور قیمت (۱۰۰)

محمود ایک ڈیس بیلو ہر حال میں
فہم خریدار ہو گا۔

خبر النواہی

عن ارتکاب الملاہی

یہ رسالہ غناء کے متعلق ہے ایک مستفی کے جواب میں عبارت نہایت صاف و سلیس رد و جواب میں حرمت غناء کو اپنی قطعیت سے ثابت کیا ہے اور آپ کی تہذیب لطف کا باعث ہو گا اور یہ قرآن و حدیث سے اس رسالہ میں ہر شاہد اہل علم کی تہذیب لطف کا باعث ہو گا زبان اور قیمت (۱۰۰)

ابواب المکنون

في محبت العباد کان و ملک

اس رسالہ میں حضرت روح نے مقلد اور اصولیانہ طریقہ سے اس عقیدہ فاش کی ہوئی ہے کہ حضرت الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم کو حکام و ملوک کی محبت کا علم حاصل تھا لیکن خیر اللہ کا اہل نظر و نظر جو زبان عربی قیمت (۱۰۰)

بہر رسالے حضرت
مولانا مدوح کے عین قضا

البحث المحقق

في غيب المصطفى

عربی زبان میں ایک مستفی کے جواب میں پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم الغیب کی کسی طرح جائز ہو انہیں حضرت مدوح نے لائل شرعیہ کا وعدہ کیا ہے اور یہ قرآن و حدیث سے اس رسالہ میں ہر شاہد اہل علم کی تہذیب لطف کا باعث ہو گا اور یہ قرآن و حدیث سے اس رسالہ میں ہر شاہد اہل علم کی تہذیب لطف کا باعث ہو گا زبان اور قیمت (۱۰۰)

ازلحة العیب

عن بحث علم الغیب

یہ رسالہ مسئلہ علم غیب میں تمام رسائل سابقہ کے بعد حضرت مدوح نے لکھ کر مدینہ منورہ فرمایا اور علمائے حرمین شریفین نے اس کو بہت پسند کیا۔ اصل رسالہ عربی زبان میں ہر شاہد اہل علم کی تہذیب لطف کا باعث ہو گا اور یہ قرآن و حدیث سے اس رسالہ میں ہر شاہد اہل علم کی تہذیب لطف کا باعث ہو گا زبان اور قیمت (۱۰۰)

جو او قیمت بغرض تعلیم نفع بہت خلیل
رکھی ہو صاحب کشت

البیان الصادق

في تفسير علم الغائب

یہ رسالہ علم غیب کے متعلق ہے علم غیب کے معنی کی تحقیق فی الواقع قابل دید ہے جس معنی کو کھلم کھاس سمجھ سکتا ہے کہ علم غیب ذات پاک باری تعالیٰ کے اختصاص ہے۔ زبان عربی قیمت (۱۰۰)

سائل خرید
فرمایا میں نے اُن سے بجائے (۱۰۰)
کے (۱۰۰) لیے جانیں گے۔



سفوف سواک
 اگر کسی کو کھانسی اور سعال ہو تو اس کو
 کھانسی سواک کی دوا کو پیست کر لے کر
 کھانسی کرنا چھوڑ دے (عمر)

روغن طلا
 اگر کسی کو کھانسی ہو تو اس کو
 کھانسی بھی نہیں آئے بلکہ کھانسی
 نکالنا چھوڑ دے (عمر)

روغن شفا
 اگر کسی کو کھانسی ہو تو اس کو
 کھانسی بھی نہیں آئے بلکہ کھانسی
 نکالنا چھوڑ دے (عمر)

سرسہ عجیب
 مانع نزول الماء و دفع سوز سرد
 و سیلان اشک و جعلی نظیر
 قیمت فی تولہ (عمر)

حبوب طحال
 ورم طحال کے دفع کرنے میں
 لاجواب اور اگر کسی سے کم نہیں
 قیمت فی تولہ (عمر)

حبوب بخار کھنہ
 کیسا ہی کھنہ بخار بفضل خدا بالکل
 جڑ سے اکھاڑتا ہے پھر دینے کر تا
 قیمت ساٹھ گولی (عمر)

حبوب بواسیر
 مجرب و آرزو شدہ قسم کی بواسیر
 کیلئے خواہ باوی ہو یا خونی مفید
 قیمت دہائی گولیاں (عمر)

حبوب واد
 یہ بیماری گولیاں نہایت مجرب ہیں
 اور فوری سکون نہیں بلکہ دائمی
 قائمہ دیتی ہیں قیمت فی تولہ (عمر)

حبوب سعال بالو
 یہ گولیاں ترکھانی کے لئے بہت
 مفید ہیں۔ قیمت فی تولہ
 آٹھ گولی (عمر)

حبوب مقوی باہ
 باہ کی شہن و ضعف شانہ کی دفع
 مرض کو خاطر خواہ کامیابی حاصل ہو
 قیمت ۱۰ گولی (عمر)

حبوب مسک
 بیض مسک کی گولیاں جو قسم کی کمزوری
 کو بھی مٹاتے ہیں اور جہان کیلئے مفید
 بہن قیمت دو غراگ (عمر)

روغن و جمع مفاھل
 کھانسی بھی سختہ مرض کی گرفتار
 سے ہمارے روغن کیسے کا حکم رکھتا ہے
 قیمت پانچ تولہ (عمر)

سرسہ افق و صند غبار
 ہلکے صند غبار کے دھند غبار کو
 چند ہی روز میں مٹا دیتا ہے
 قیمت فی تولہ (عمر)

سفوف حیران
 باہرین علاج مریض کو چند روز کے بعد
 سے ہلکے خدادائی نفع بخش چیت
 سہارے سات تولے (عمر)

سرسہ لاجواب
 حالے اور بھلی کو دفع کرتا ہے
 آنکھ کی روشنی بڑھاتا ہے قیمت
 فی تولہ (عمر)

سفوف افق قبض
 قسم کے قبض کیلئے مجرب اور لطف
 کہ مقوی صند قیمت یک پاؤ (عمر)

سفوف ضیق النفس
 جو لوگ اس مرض سے جان بلیاں
 باہرین علاج ہونے لگتا ہے اور آزمائش
 کرین قیمت فی تولہ (عمر)

حبوب تشنگ
 ایک ہفتہ کے ہمتاں سے کسی ہی
 زانی تشنگ ہو کر سے جانی رہتی ہے
 مکمل صحت جانی قیمت ایک

ناس درد سیر
 کیسا ہی درد سیر ہونے کے نفع سے
 ایک ہی دن میں فائدہ معلوم ہو جاتا ہے
 قیمت فی تولہ (عمر)

سفوف ضم طعام
 کاسیر راج مقوی صند و جگر میں
 اشتہار دفع تبخیر۔ قیمت پانچ تولہ
 سوار دہیہ (عمر)

المشہر حکیم سید حافظ احمد و سید خلیل احمد محلہ کٹرہ حیدر حسین خان شہر۔ لکھنؤ

بالکل مفت

ایک ہزار روپیہ انعام

بالکل مفت

حسب ذیل فقیری ادویات میں سے جس کو کسی ضرورت ہو صرف محصول الٰہی وغیرہ کیلئے چار کے ٹکٹ یا پھر مذکورہ سنی آرڈر بھیج کر جسے منگالیے قیمت یا ٹکٹ کیلئے
 وردانہ بھیجنا بہر معاشو نکاح کام ہو اس سے بڑھ کر اور کیا اطمینان دلایا جائے۔ موت کی وجہ سے مرنے والی کسی قوت پیدا کر کے پھر مثل گلاب پھول کے بنائی ہو
 یان کی قوت اجرایں کو چھبے در کرتی ہو سرسودھی بصر کے ہتھمال سے کوئی سیاری بھی آنکھوں میں پیدا ہوگی اور بصر کا ٹم میگی ایک مرتبہ منگالیے
 تو کسی چھٹی ہو جو بلغم قبض کو دفع کرتی ہیں کھانا خوب کھانے کریں اگر کو ہتھمال کرتے ہیں گاتو جس سے محفوظ رہیں گا ایک ہزار روپیہ انعام ان صاحب کو ملے گا
 جو ہماری دو اونٹین کسی نہات کا کشتہ ثابت کر دیں۔
 ملنے کا پتہ منیجہ کوٹھی زر و زری جعفر علی محمود نگر لکھنؤ

کارخانہ حافظ مختار احمد مرزا احمد جگر چکن لکھنؤ پٹانالہ

خدا تعالیٰ کوٹھی عرصہ ۲۴ سال سے نیکو نامی کے ساتھ جاری ہے کسی کارخانہ کی صداقت ثابت کیلئے کیا یہ روشن دلیل نہیں ہے کہ وہ ایک نادر سے جاری ہو اور
 دروز تر تری کر رہا ہو اس کے بعد پھر اس کوئی معاملہ ہر جن صاحب کو ذرا قسم چکن کاٹنی دیکھ لے گی پھر کی ضرورت ہو یا دوسرے اشیائے ساخت لکھنؤ مثل خردق پر بھی
 می لگی کو کوئی کناری و عطریات شہر و اشکائے علاقہ بندی وغیرہ مطلوبین کوٹھی مذکور میں تشریف لائیں یا ذریعہ خط طلب فرمائیں قیمت ہر کوئی فرمائش
 ثابت ہو یا بصیغہ ویلیو پہل طلب فرم کے نیازندان مذکور کو رہن منت فرمائیں مگر عرصہ سے زائد کی فرمائش کے واسطے فیصدی عہ ہر راہ فرمائش
 منت فرمائیں درتھمیل رشاد سے معذوری ہوگی محصول نامی اشیاء مذکورہ خیر بار۔
 لمشتہر خورشید حسن کوٹھی حافظ مختار احمد مرزا احمد جگر چکن پٹانالہ لکھنؤ

دسی کپڑے کی سچی دکان

بیکہ ملک ضلع ہردوی (اودھ) میں حسین قہر کا مال غلط گھسی تباہ کپڑی و شہر آبادی بیکہ کپڑی غیر زائد و مراد نہ بخوبی فروخت ہوا ہر باہر کی فرمائشیں چار
 سٹیکل کے پتھیل کیجاتی ہیں۔
 الرافق سید آل احمد بیکرامی۔ بیکرام ضلع ہردوی (اودھ)

لالہ خلائف حسین آیات قرآنیہ کی ولایت قطیعہ و غلطے راشدین کی حقیقت ثابت کیلئے اور ذکرین کچھ شہادت ثنائی جوابات دیئے گئے ہیں۔		ملنے کا پتہ مولوی محمد عبد القدوس بن علامہ محمد عبد حکیم صاحب پٹانالہ لکھنؤ	
بیکہ ملک ضلع ہردوی (اودھ) میں حسین قہر کا مال غلط گھسی تباہ کپڑی و شہر آبادی بیکہ کپڑی غیر زائد و مراد نہ بخوبی فروخت ہوا ہر باہر کی فرمائشیں چار	سٹیکل کے پتھیل کیجاتی ہیں۔	الرافق سید آل احمد بیکرامی۔	بیکرام ضلع ہردوی (اودھ)
بیکہ ملک ضلع ہردوی (اودھ) میں حسین قہر کا مال غلط گھسی تباہ کپڑی و شہر آبادی بیکہ کپڑی غیر زائد و مراد نہ بخوبی فروخت ہوا ہر باہر کی فرمائشیں چار	سٹیکل کے پتھیل کیجاتی ہیں۔	الرافق سید آل احمد بیکرامی۔	بیکرام ضلع ہردوی (اودھ)
بیکہ ملک ضلع ہردوی (اودھ) میں حسین قہر کا مال غلط گھسی تباہ کپڑی و شہر آبادی بیکہ کپڑی غیر زائد و مراد نہ بخوبی فروخت ہوا ہر باہر کی فرمائشیں چار	سٹیکل کے پتھیل کیجاتی ہیں۔	الرافق سید آل احمد بیکرامی۔	بیکرام ضلع ہردوی (اودھ)
بیکہ ملک ضلع ہردوی (اودھ) میں حسین قہر کا مال غلط گھسی تباہ کپڑی و شہر آبادی بیکہ کپڑی غیر زائد و مراد نہ بخوبی فروخت ہوا ہر باہر کی فرمائشیں چار	سٹیکل کے پتھیل کیجاتی ہیں۔	الرافق سید آل احمد بیکرامی۔	بیکرام ضلع ہردوی (اودھ)
بیکہ ملک ضلع ہردوی (اودھ) میں حسین قہر کا مال غلط گھسی تباہ کپڑی و شہر آبادی بیکہ کپڑی غیر زائد و مراد نہ بخوبی فروخت ہوا ہر باہر کی فرمائشیں چار	سٹیکل کے پتھیل کیجاتی ہیں۔	الرافق سید آل احمد بیکرامی۔	بیکرام ضلع ہردوی (اودھ)
بیکہ ملک ضلع ہردوی (اودھ) میں حسین قہر کا مال غلط گھسی تباہ کپڑی و شہر آبادی بیکہ کپڑی غیر زائد و مراد نہ بخوبی فروخت ہوا ہر باہر کی فرمائشیں چار	سٹیکل کے پتھیل کیجاتی ہیں۔	الرافق سید آل احمد بیکرامی۔	بیکرام ضلع ہردوی (اودھ)
بیکہ ملک ضلع ہردوی (اودھ) میں حسین قہر کا مال غلط گھسی تباہ کپڑی و شہر آبادی بیکہ کپڑی غیر زائد و مراد نہ بخوبی فروخت ہوا ہر باہر کی فرمائشیں چار	سٹیکل کے پتھیل کیجاتی ہیں۔	الرافق سید آل احمد بیکرامی۔	بیکرام ضلع ہردوی (اودھ)
بیکہ ملک ضلع ہردوی (اودھ) میں حسین قہر کا مال غلط گھسی تباہ کپڑی و شہر آبادی بیکہ کپڑی غیر زائد و مراد نہ بخوبی فروخت ہوا ہر باہر کی فرمائشیں چار	سٹیکل کے پتھیل کیجاتی ہیں۔	الرافق سید آل احمد بیکرامی۔	بیکرام ضلع ہردوی (اودھ)
بیکہ ملک ضلع ہردوی (اودھ) میں حسین قہر کا مال غلط گھسی تباہ کپڑی و شہر آبادی بیکہ کپڑی غیر زائد و مراد نہ بخوبی فروخت ہوا ہر باہر کی فرمائشیں چار	سٹیکل کے پتھیل کیجاتی ہیں۔	الرافق سید آل احمد بیکرامی۔	بیکرام ضلع ہردوی (اودھ)

المشتہ سید احمد محمد احمد تاجاں بہتہ ۲۰ بیکہ کوٹھی ہردوی دہلی دروازہ

قیمت	ایم جے برادران کا مشہور	محصولہ ڈاک ۳ روپے
فی شیشی	۱۲	ایک بوتل میں سات
فی بوتل	لکھنؤ	شیشی نمک رہتا ہے

مصدقہ مکمل اگر ان مشہور ڈاکٹری سکلیں صاحب در بنی - ایچ - دی - ایف سی ایسیر
 اس اصل سلیمانی نمک کے فوائد کا مشہور تمام عالم میں ہو رہا ہے اور عام طور پر لوگ اسکو بدبھومی اور
 ضعف معدہ کی تمام بیماریوں میں استعمال کر کے فائدہ اٹھاتے ہیں۔
 عرضتہ بیس سال سے ہندستان میں راج جو تمام نقلی سلیمانی نمک جو اسکی تقلید میں چلائے گئے اسکے صدقہ فوائد کا مقابلہ
 کر سکتے۔ اس میں کوئی ڈاکٹری یعنی انگریزی دوا نہیں ملانی گئی ہے اور اسکے استعمال سے ہمیشہ باضر فائدہ خاطر خواہ ہوتا ہے
 تمام امراض شکم جو معدہ کی خرابی اور ضعف ہضم سے پیدا ہوتے ہیں جیسے بخشی - درد شکم - باؤ گولہ - کمی اشتہا - بھوک نہ لگنا
 کھشی ڈکارین آنا سینہ جلتا - پاخانہ صاف نہ لگنا گرانی رہنا - غذا ہضم نہ ہونا - دست شتہ ہونا - بار بار جی ملنا - ریا جی
 زیادتی ہونا قبض رہنا - ہضم کے وقت تھخیر ہونا - اور سرد در کرنا - دیگر شکایات مثل اسہال - پیش پیضہ - تھمہ - در
 قو لچ پیٹ میں کڑیاں پڑنا - بواسیر - استسارے کھانسی - پیشاب زیادہ ہونا - گھٹیا نقرس اور جلدی امراض - دوا
 سہوان - بچھو کے کانے کا زہر - بچھو کو دانت نہ کھنے کی تکلیف وغیرہ میں تیر بہدت فائدہ بخشا ہے۔

سرٹیفکٹ عالجیناب ذاب محمد اسحاق خان صاحب شن جج بہادر نے ارقام فرمایا ہے کہ ایم جے برادران کا اصل سلیمانی نمک
 بہت ہی ہضم ہو۔ جناب ایم این سانیال صاحب ضعف نے ارقام فرمایا ہے کہ ایم جے برادران کا اصل سلیمانی نمک ضعف ہضم
 کا حکمی علاج ہے۔ جناب مشرڈی سڈی پانڈے ایچ افسر صاحب جناب ڈاکٹر مین الدین صاحب اسپتال اسٹنڈ
 جناب حکیم محمد ابو جعفر صاحب علاج ہمارا جہ بنارس جناب حکیم محمد مین صاحب سند یافتہ مشہور طبیب بنارس اور ہزار ہا
 اشخاص نے اسکے بارہ میں سرٹیفکٹ لکھے ہیں۔

ملنے کا پتہ

قادر بخش بخشی مقام تادری بلڈنگ بنارس چھاؤنی

مضمون نگاری کے قواعد

یہی مضمون نگاروں کی بہت ضرورت ہو مگر انجم کی مضمون نگاری کے لیے حسبِ قواعد کی پابندی ہو جو ہر جان قواعد کی پابندی نہو نیکی جن صاحبِ مضمون راج نہو وہ براہِ کرم معاف فرمائیں اور عدم اندراج ہی میں بھی دفتر کا عزیز وقت نہ ضائع ہونا چاہیے نہ مضمون کی واپسی کا صرف دفتر کے ذمہ ہونا چاہیے۔

وہ قواعد یہ ہیں

مضمون علمی یا مذہبی ہو اور مضمون نگار اُس محبت میں کافی واقفیت و مہارت رکھتا ہو۔
مضامین فریقِ مخالفہ کے رد میں ہوں انہیں تحقیق و الزام دونوں چیزوں سے کام لیا گیا ہو۔ اور
مضمون مخالفہ کے مذہب پر پوری اطلاع کا ثبوت ملے۔ تمذیبِ مسانیت کا پورا لحاظ ہو گا کیوں
ا جواب بھی دعا و ثنا کے ساتھ ہو اور مضمون نگار اس کا بھی ملتزم ہو کہ مخالفہ کے جواب کا جواب کا
مذہب تک چلے اپنا قلم نہ روکے۔

تین گنجائش اور طول بالکل نہ موازنہ سلیس اردو ہو عربی فارسی کی عبارتیں اگر منقول ہوں تو ان کا ترجمہ بھی حاشیہ پر
جسات ہو کہ پڑھنے والے کو کسی مقام پر اشتباہ نہ پیدا ہو۔

مضمون انجم کے موجودہ پیمانہ پر آٹھ صفحہ سے زائد نہ ہو کبھی کبھی کسی اشد ضروری مضمون کو سولہ صفحہ تک دیے جاسکتے ہیں
مضمون نگار صاف جان دفتر ہذا سے کسی صلہ و معاوضہ کے آرزو مند نہ ہوں۔ ان اجر و بدلہ اعلیٰ اللہ۔
صاحبِ مضمون پسند آجائیکا اور وہ ہر ماہ میں ایک مضمون دینے کا وعدہ کر چکے تو ان کے نام انجم ہدیہ
دی کر دیا جائیگا اور انعامی کتابیں جو خریدارانِ انجم کے لیے تجویز ہو کر نیگی ان کو بھی ملتی رہیگی۔

مضمون حسن : افادہ کی اس حد میں آجائیکا جس کا اعلان پشتِ صفحہ ہذا پر ہو اس کے لکھنے والے کو ہر فروخت
ہفت کا خمس بذریعہ منی آؤر (نہ بہ نیت معاوضہ) بھیج دیا جائیگا۔

سی صاحب کی نظر سے مخالفہ کا کوئی مضمون جو اسلام پر حملہ آور ہو گزرے اور وہ قابلیت یا
ست نہ رکھتے ہوں تو اس مضمون کو بعینہ یا اگر انگریزی زبان میں ہو تو مع ترجمہ کے دفتر ہذا
بھیج دیں۔

مضمون زائد از ایک ماہ کے اندر ہی اندر اُسکی ضرورت کو ملحوظ رکھ کر شائع ہو جائیگا۔ اور اگر
عالمِ قومی پیش آجائیکا تو مضمون نگار کو اطلاع دی جائیگی۔

التماس ضروری

جسوقت سے انجمن موجودہ پیمانہ پر آیا ہے تمام مضامین کی عمدگی کا
 لحاظ پہلے سے بہت زیادہ کیا گیا ہے اور اسکے لیے غیر معمولی اہتمام ہوا ہے
 لہذا جن ناظرین کو خدا نے کچھ قدرت دی ہو اور وہ اپنے بھائیوں کو علمی مذہبی
 فوائد پہونچانا چاہیں انکی خدمت میں گزارش ہے کہ جب کوئی مضمون انجمن کا حسن و
 خوبی کی اس حد تک پہونچ جائے کہ عام طور پر لوگوں کو اس سے باخبر بنانا مفید سمجھا جائے تو آپ
 حضرات اس مضمون کی علیحدہ کا بیان بصورت رسالہ کے دفتر انجمن سے خرید کر مواقع ضرورت میں منصف
 کردین ایسے مضامین کی بابت اکثر و بیشتر خود ہی دفتر انجمن سے ناظرین کی خدمت میں سفارش کر دی
 جایا کرے گی ایسے مضامین کے رسالے (بدینیت مذکور خریدنے والوں کو) فی روپیہ ۶۴۷ جز کے حساب
 سے دیے جایا کرینگے کم از کم عدہ کے اور زیادہ سے زیادہ جسقدر مطلوب ہوں خرید کیجیے اور اپنے
 بھائیوں میں تقسیم کر دیجیے مگر جب ایسا مادہ کسی مضمون کی نسبت ہو تو تاریخ اشاعت
 سے دو ہفتہ کے اندر اندر جس قدر رسائل مطلوب ہوں انکی قیمت
 بذریعہ منی آرڈر بھیج کر دفتر سے طلب کر لینا چاہیے۔

المسلمہ

منیجر دفتر انجمن لکھنؤ پانانا لہ